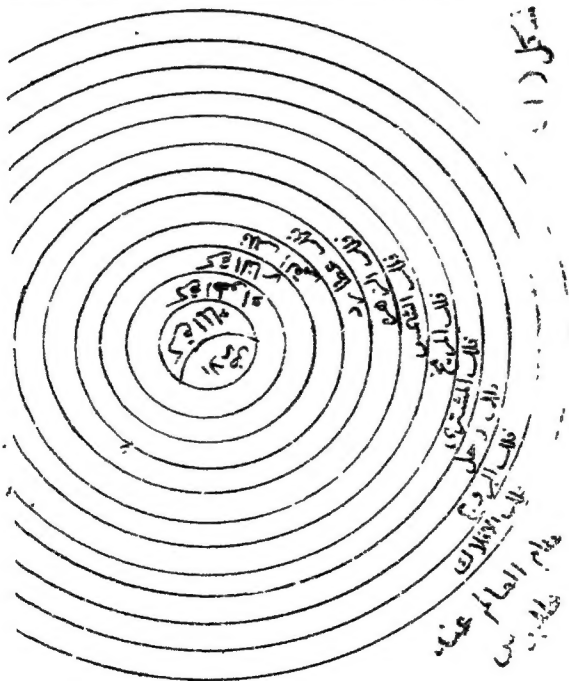
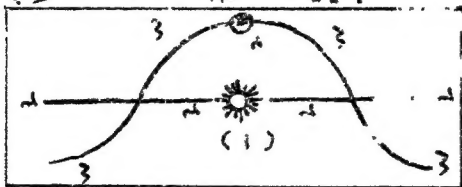




4231



نموذج (1) من الشمس (2) شكل







هذه  
عالم شمسينا ونظامها  
شاخزين وتسمى  
م الكوبرنيكي  
ايضا

نقطة زهره

مدار كوكبات الشمس

الارض والقمر

نقطة المذنب

عطارد

كوكب الزهرة

كوكب المريخ

كوكب المشترى

كوكب زحل

كوكب اورانوس

كوكب نبتون

كوكب بلوتو

كوكب...

كوكب...

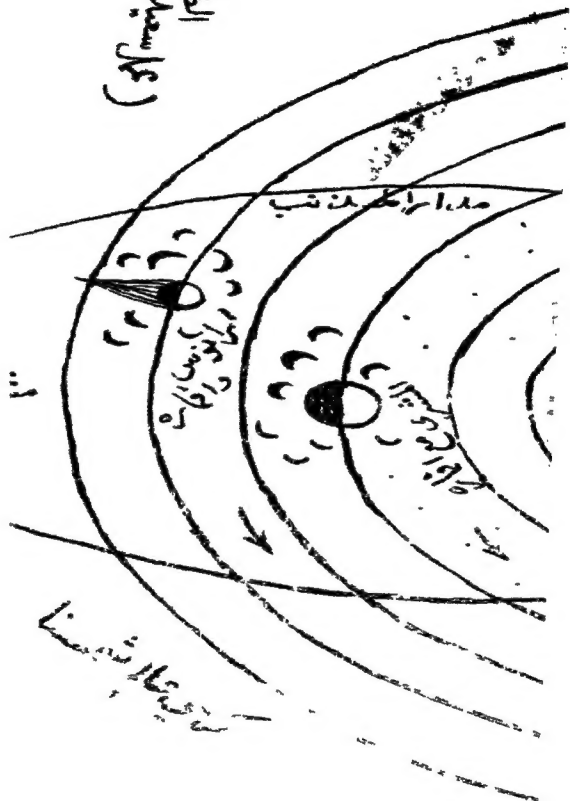
كوكب...

كوكب...





(الطريق  
على سطحه)





المجلد الاول من

كتاب

# الهيئة الإسلامية

أر جليل : وتصنيف، بلامثيل

لسيد العلماء المحققين علامة الفقهاء المتقين حضرة  
السيد (هبة الدين) الشهرستاني دامت برکاته

رياض فضل طلبها غمام وهيئة يحلى بها الظلام  
شيد فيها هبة الدين لما أسسه أبائوه الاعلام  
نليشكر الاسلام واليؤرخوا هديت الهيئة والاسلام

١٣٢٧

محمد السماوي

حقوق الطبع والتأليف محفوظة للمؤلف رسماً في الداخل

والخارج الاحق الترجمة

«بغداد» طبع في مطبعة الاداب سنة ١٣٢٨

المهيه والاسلام

كتاب يبحث في استخراج مسائل اميئه  
الجديده من ظواهر الكتاب والسنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرع الاسلام: واطهر به حقائق العوالم وخفايا الاجرام:  
والصلوة على الالياء والمرسلين: لاسيما محمد خاتم النبيين وعلى الدولات:  
واسماها اثنيات: مادامت الارضون والسموات ﴿وبعد﴾ يقول  
الجلاني هبة الدين محمد على النهر بالشهرستاني ان الدواعي الموجهة على  
تصنيف هذا الكتاب وبذل فيه مجهوداً لا يعترف به مذكر مشله الا  
اولوالالباب انما هي اغراض اربعة

## ﴿ الغرض الاول ﴾

حفظ عقائد المشتغلين بالعلوم المستحدثة لاسيما الهيئة العصرية  
والمعتندين على الكشفيات الغريبة المخالفة لاراء القدماء واصول  
السالفين من الحكماء : ففي الناس اناس يزعمون سلوك الشارع  
في ابواب الفلكيات مسلك الحكماء وان الهيئة القديمة هي الموافقة  
لشريعة القويمة فلاجل ذلك تراهم عند اعتقادهم بطلان الفلسفة  
الغابرة تزل اقدامهم ويضغف التزامهم بنواميس الشريعة الطامرة  
فقصدت من تصنيف هذا الكتاب بيان مخالفة الاسلام  
لمعظم مباني الهيئة البطلمية : وموافقة لاراء المكتشفة في الهيئة الجديدة  
فينبغي ان يكون تصديقهم للعلوم العصرية سبباً لرسوخ العقائد الدينية  
ومزيد اليقين بصدق باقى مقالات النبي الامم والائمة من اهل بيته

## ( الغرض الثانى )

اتمام الحجة على من خالفنا في المذهب والدين وانكر على المسلمين  
تصديقهم بمحمد خاتم المرسلين ص فان ماشرحتة في هذا الكتاب  
من كلمات وكلمات حفاظ شرعه اخبارات بالغيب وجميع تأمه لمن انصف  
من دون ريب : فان من اخبر قطعياً عن الحقائق التى لا يقتضى وجودها  
العقل ولا يدركها الحس فهو ولي الله المحييط بأسرار العوالم واذا ادعى

امراً فليس بكاذب فيه ونفضل هذا المعنى في المقدمة الثالثة والرابعة :  
ولا يشك احد في ان الاراء والمكتشفات الجديدة لا يقتضى وجودها  
دليل عقلى قبل احساسها ولا تحس الابواسطة الالات الدقيقة والادوات  
الكاملة : ومعلوم بالضرورة ان هذه الوسائط والادوات مخترعة باسرها  
بعد الالف الهجرى فمرف مخترعها وازمنة اختراعها واما كنهه ولم يكن  
منها في صدر الاسلام شبح ولا سيما ولا اسم ولا مسمى : وكانت في ايدى  
العرب خرافات الجاهلية في الفلكيات والفلسفة الى حدود المائين فترجم  
العباسيون علوم الفرس واليونان للعرب : وهذا امر ظاهر عند المسلمين  
وعند المتبحرين من غيرهم كما صرح به العلامة : فانديك الامر يكانى فما  
شرحته في هذا الكتاب خير المعاجز والايات الناطقة بصحة الاسلام  
لايجد المنصف مثله في سائر التراجم وكشف الدين عن المغيب اية صدقه  
في كل شريعة

### ( الغرض الثالث )

دفع ما يتوهمه بعض المشككين او الزنادقة ان المظهر لهذا الدين  
كان والى اذ بالله ترجاء لاراء الفلاسفة المتقدمين : فقصدت بهذه التصنيف اظهار ان  
اكثر مقالات هذه الشريعة تخالف اراء الفلاسفة السالفين وتوافق  
كشفيات المتأخرين بحيث لو لم يستند هؤلاء في دعاويهم الى الالات والادوات

المستعجدة لساغ القول بأنهم اخذوها من شريعة الاسلام: نعم كثرا المتفلسفون في صدر الاسلام واخذوا يؤلون الايات والروايات الى مسانيم الفلسفة فالتبس الامر على ذوي العقول البسيطة حتى زعم الغافلون انها ترجمة اراء الفلاسفة: لكن المستنبط مقاصده من ظواهر كلماته عالم بكمال المغايرة والمنافرة بين مطالبه وبين المطالب الغايرة وكله (ص) من معنى لم يحجم حوله: فهم مدرك قبله: وكما حذر الناس عن متابعة الفلاسفة واهان علمهم وادعى عقايدهم

### ( الغرض الرابع )

ان يكون كتابي هذا مفسر الكثير من الإيات المشككة والروايات المعضلة التي حسبها قدامنا من التشابهات اذ وجدوا ظواهرها تخالف المباني المقبولة في فلسفتهم فحاضوا في تفسيرها دوائر الغمرات وتكلفوا فيها بتأويلات رديئة ومعان خفية حيث انهم طالب ثراهم لم يشموا نفحة من العلوم الفصرية ولم يتفطنوا بشئ من الكشفيات الغريبة: نقصت بهذا التصنيف شرح هاتيك المشكلات وكشف ابراع عن وجوه اسرارها لتزول الشبهات ويتضح صفاء هذه الشريعة ويسفر صبح الحق للسالكين ونسبلى خاتم الاياميل وتكون النزة لله والرسول وللمؤمنين

## ( ختام الديباجة )

اني ظننت المنشأ الاختلافت المادته في صدر الاسلام التي اوجبت انشباب الدين القويم الى هذه المذاهب الوافرة والمشارب المتناثرة انما هي امور اقويها انتشار اراء الملاسفه السالنين دين الساميين والثقة منهم بمسائلهم واصولهم من غير احتياط كامل : ثم وجدوا اصول الاسلام وظواهر مقالاته ظاهرة الخفاء لما وثقوا بصحته فعدوا من ذلك الاى سببا فانكروا بعضهم اصول الشريعة جهراً : واحد الاحريؤول ظواهرها الى معان تناسب اراء الملاسفه : وجمدت نفوس جمع على تلك الظواهر ملتزمين بها وحافظين لما ما أصبح اليوم ذخراً وفخراً : واضمر قوم انكار الشريعة خفية خيفة او طمعاً كذب بزى شاة فاحدثوا في الدين انواع المعاد والبدع . وامر ان الملسفه المستحدثة والمبادئ العصريه ستعمل بالناس مفاعله القديمه لنقص فيهم ونها : الا اذا تصدى المحققون اصلاح قلوبها وبعيدوا دئع مفسدها وذلوا الجهد الباييه في ترويج المقائله وتقيحها عن الاياويل والزوائد : وما ذكرته من اتاير انما هو في النفوس انابسه والمقول القاصره والقلوب المترزله : واما المعصم بحبل الله ورسوله والمتمسك بظاهر السنة والفرقان الذي لا ياتي به الباطل





نحو التواتر وهو اخبار جمع لا تجوز تواطئهم وتقاولهم على الكذب  
 ( الطريق الرابع ) ان ينقل قوله اليك من تثق بصدقه بسماعه من قائله  
 ولا فرق في المنقول بواسطة بين قلة الوسطاء وبين كثرتها؛ نعم يجب ان يكون  
 كل واحد منهم ثقة في النصدق والامانة وهذه الطرق الاربعه تورث  
 الاطمئنان والاعتقاد بصدور ذلك القول عن قائله وعليها تدور رحي  
 الاعمال والمحاكمات والمعاملات عند العرف والعقلاء من غير تكبير ~~والاعمال~~  
 الاعتماد عليها امرأ مختصاً بالمسلمين وقد يجمع اقوال شخص او اشخاص  
 في كتاب ونحوه ليخلد ذكرهم او علومهم في الدهر مثل كتب الحكماء  
 والكتب المقدسه ونحوها فتحدث في المقام نسبتان ( الاولى ) نسبة مؤلف  
 الكتاب تلك الاقوال الى اصحابها باحدى الطرق الاربعه المذكوره فان  
 ثبتت باحدها كان الكتاب معتبراً من هذه الجهة فارغاً من هذه الحيثية  
 ( الثانيه ) اسناد هذا الكتاب الى ذلك المؤلف ويثبت ذلك باحد  
 الوجوه الخمسة الآتية الممثلة بين المؤرخين والعقلاء من كل صنف  
 وملة ولا يسلك المسلمون في هذه الامور العامه وغيرها غير مسالك العقلاء  
 بل تجسد محافظتهم على امثال ذلك اشد فانشدوا اصحاب الاديان  
 والملل المتبدينه والمؤرخين قاطبه فان كان لهم في معرفه اقوال  
 العلماء والحكماء واحوالهم غير الطرق الممثلة بين المسلمين مما

ذكرته أوساً ذكراً فاني ضامن لآيان مثله اوالا اكمل منه لنقل اقوال  
علمائنا وكلمات اولياء شرعنا فلو لم تثن مع هذا بما نقوله وننقله فيلزمك  
ان لا تثن بكتب العلماء والتواريخ الغابرة بالطريق الاولى الا ان يحملك  
التعصب والعياذ بالله

( تنبيه ) ان المقالات التي نعتمد عليها في الشريعة الاسلامية المنقولة  
في هذا الكتاب انما هي على اربعة اصناف ( الاول ) كلمات الله (س) المنقولة  
الى نبينا محمد (ص) بطريق اوحى وهي مجموعة في الكتاب المقدس المعروف  
بالقرآن وهو مقدس عند المسلمين بائس من تقديس التوراة عند اليهود والانجيل  
عند النصارى وتواتره عن النبي محمد (ص) اظهر من الشمس في وسط  
السماء

### ( الصنف الثاني )

مقالات النبي محمد (ص) وكثير منها مضبوط في كتب الحفاظ والعلماء  
وقد وصل ذلك اليهم باحد الطرق الاربعة الماضية وكتب اولئك الحفاظ  
وصلت باحد الوجوه الآتية

### ( الصنف الثالث )

مقالات خلفاء النبي محمد والاوصياء الائمة من اهل بيته الذين نص  
على خلافتهم وتقدمهم نبينا محمد (ص) وهم عندنا معشر المسلمين الامامين

اثني عشر اماماً اولهم امير المؤمنين مؤاخي النبي وابن عمه وزوج ابنته (علي بن ابي طالب) (ع) (٢) الحسن (ع) (٣) الحسين (ع) وهما ابنا علي (ع) وسبطا النبي (ص) (٤) السجاد علي بن الحسين (ع) (٥) ابنه محمد الباقر (ع) (٦) ابنه جعفر الصادق (ع) (٧) ابنه موسى الكاظم (ع) (٨) ابنه (علي) الرضا (ع) (٩) ابنه (محمد) الجواد (ع) ١٠ ابنه علي الهادي (ع) (١١) ابنه الحسن العسكري (ع) (١٢) ابنه محمد المهدي المنتظر (ع)

### ( الصنف الرابع )

مقالات الصحابة العاشرين بصحبة هذا النبي محمد ص المقتبس من حضرة وحضرة اوصيائه اصول العلوم والمباني واسرار حقائق الاعيان والمعاني كابن عباس وابن مسعود وابي وغيرهم اذ مقالات هؤلاء في امثال هذه المنقبات تشعر بكونها مأخوذة من نبي الاسلام والسنة وحياه فانه ص مرجع علومهم ومنبع كالاتهم كما ان مقالات حوارى عيسى عليه السلام في المعيات ونحوها تشعر بكونها من عيسى وهذه الاصناف الثلث من المقالات امتبوعه مضبوطا اكثرها في كتب حفاظ اساميين بالطرق المعمولة بين العقلاء وكتبهم ايضا معتمده بينهم ثابت نسبتها باحد وجوه خمسة (احدها) (التواتر) عني به اخبار الجمهور من اهل عصر وطبقه بانهم سمعوا

نسبة الكتاب الفلانى الى صاحبه المعلوم من جمهور طبقه ثانيه سابقة عليها والطبقة الثانيه سمعت تلك النسبة بينها من جمهور طبقه ثالثه سابقه وهكذا يسمع جمهور كل طبقه عن جمهور مثلهم من طبقه سابقة حتى يتصلوا بعصر صاحب الكتاب وهؤلاء الجمهور فى كل عصر قديكونون من طائفة العلماء والحفاظ خاصة وقد يكونون من ساير طوائف الناس كتواتر الصحاح الست الحديثية الى اصحابها وتواتر صحاحنا الاربعه الحديثية الى اصحابها وهى الكافى والاستبصار والتهذيب ومن لا يحضره الفقيه [الوجه الثانى] نصريحات المؤرخين والمترجمين لاحوال المؤلفين من عصر امثاف وبعده فان الكتاب الفلانى انما هو لفلان بن فلان وجميع العلماء والعقلاء والمصنفين من كل امه يصمشون بهذا وحوه فى نسبة الكتاب الى صاحبه

### [ الوجه الثالث ]

سلسلة الرواية وهى ان تأخذ نسبة الكتاب الى صاحبه عن ثقة ضابط اخدها عن مثله حتى تنتهى سلسلة هذه الرواية والاحذ الى صاحب الكتاب سواء كانت هذه الرواية فى احطاب او فى الكتاب

### [ الوجه الرابع ]

طبع الكتاب فى حيوه مؤلفه او فى مجبغة رسميه يصمتن الانسان

بصحته نسبته الى مؤلفه من جهة استبعاد كذب هذا النحو من الطبع

### [ الوجه الخامس ]

شهادة القرائن المتبره عند العقلاء المقويه اصحة نسبة الكتاب الى صاحبه كنقل سبارت ذلك الكتاب في الكتب المتبره عند الرد على مؤلفه اومدحه او قدحه او نحوها ومثل ان تجد الكتاب بخط مؤلفه او يكون خطه عليه او تكون النسخة عتيقة عليها اثار اعتبار او شهادة العلماء او الشهرة او نحوها

ان الطرق المتداولة بين الانام موجودة باجمها بين المسامحين لمعرفة اثار اسلافهم واخبارهم بل هي لديهم اكل بل يدعى امتياز المسلمين عن غيرهم بحفظ كثير من هذه الخرق مع قوتها عن غيرهم فان العلم والدراسة والتحفظ على الآثار والاخبار كانت مهودة متداولة بين المسلمين من صدر الاسلام الى هذه الايام : واما سائر الامم فقد اعترأها من عظامم الغير والفرق والتمزق ما تفصح عنه صفائح التواريخ والصحف حتى اشتهر ان اليهود ونحوهم لا تصح دعوى التواتر منهم لوقوع القتل والفتن الممرقة بينهم بحيث خلى بعض اعصارهم عن يقوم به التواتر وغلب الجهن على الافرنج وغيرهم عموراً طوالاً حتى اشرقت عليهم انوار الملوك من افق المسلمين والافرنج يعترفون بذلك فقد قال

( مستر زويرس سميت ) الانكليزي مامناه بينما كانت اوروبا غارقة في ظلمات الجهل والعرب مدة خمسة قرون ينرون العالم والانسانية بمصايح العلوم : فهم العرب الذين اعدوا شباب الاداب وعلوم الكلام بعد هزمها وترجموا اقوال اليونان ورقواعم الزراعة والفلك واوجدوا على الجبر والمقابلة والكيميا وزينوا مدائنهم بالمكاتب والمدارس كما ملئوها بالمساجد وعلموا اوروبا مذاهب افلسفه من قرطبه ( يعني فلسفه ابن رشد ) [ انتهى ]

( اقول ) وهذه العلوم قد انتشرت بين المسلمين بعد اسلام المرس ولكنهم كانوا يؤمنون الكتب باللغة العربية لا يضبطها واتساعها فنسب الافرنج هذه العلوم الى العرب : وقيل لاجل كون الناشر لتلك العلوم بين الافرنج هم علماء الاندلس

وقد المؤرخ ( دروي ) بينما اهل اوروبا تاهون في دجي الجهالة لا يرون الصؤ الا من سم الحياط اذ سمع نور قوى من جانب المسلة الاسلامية من علوم دب وفلسفه وصناعات واعمال يد حيث كانت بلادهم مراكر عظيمة لدائرة المعرف ومما انتشرت في الائم واعتم منها اوروبا في القرون المتوسطة مكتشفات وصناعات رقتوا عظيمة

## وفي هامش مشهد الكائنات

ان مكتبة القاهرة سنة ٣٢٥ تضمنت من كتب العرب في فن النجوم سنة آلاف وخمسة كتاب الخ ( اقول ) لاريب ان اهتمام المسلمين من بد والبثه الى تلك السنين انما كان في طلب العلوم الدينيه ونشرها دون العلوم الرياضيه سيما النجوم المعروف عندهم بجلب الفقر والمهموم فذا كانت لهم في مكتبة واحده من بلد واحد ستة آلاف كتاب في خصوص علم النجوم فما ظنك بكتبهم الدينيه في مكاتب البلاد ومدارسها الحايه لمقالات نبيهم والائمة من بعده التي اخفى الجمهور عاكفين عاها يتقربون الى الخلق والخالق بحفظها ونشرها فطرق الاطلاع على اقوال نبي الاسلام واواياه عليهم السلام اوضح واصح من الجميع عند الانصاف : وقد وجب علينا الآن ان نسمى الكتب التي وجدت فيها اراء القديماء والمتأخرين والتي وجدت فيها مقالات النبي محمد ( ص ) ومقالات السنة وحيه وحفاظ شرعه عليهم السلم فقد ضل الكلام : اما 'كتب انتقول عنها في هذا الكتاب مقالات النبي وحفاظ شرعه فاعلمه من بينها تنقسم الى ثلث طوائف  الاولى  ما ثبت عنده لسببه اني صاحبه بجميع الواجه الخمسه المتقدمه او صار تواتر اسندها في الوصوح والاشتهار كالشمس في وسط النهار وهي



سبعة كتب ( ١ ) كتاب [ الكافي ] بجميع مجلداته للحافظ الجليل ثقة الاسلام ( محمد بن يعقوب ) الكليني المتوفى ببغداد سنة ٣٢٩ عام تناثر النجوم : وكتابه اصح معتبرانا الحديثية وعليه مدار احكام المسلمين الامامين من عصر تأليفه الى الآن ونسخه العتيقة الصحيحة كثيرة جداً ( ٢ ) كتاب [ نهج البلاغة ] في المختار من كلمات امير المؤمنين الامام علي ( ع ) ومؤلف هذا الكتاب هو الحافظ الفاضل الامامى ( محمد الشريف الرضى ) المتوفى سنة ٤٠٤ وشروح هذا الكتاب متواترة ايضاً كشرح الفاضل ابن ميثم البحراني المتوفى سنة ٦٩٧ وشرح الحافظ ( عبد الحميد ابن ابى الحديد ) وعندى نسخة من نهج البلاغة قديمة اخذت تاريخ قرائنها على السيد العلامة يوسف الاصهاني سنة ٣٦٠ ( ٣ ) [ مجمع البيان ] في تفسير القرآن للحافظ الامامى امين الاسلام ( حسن بن فضل الطبرسى ) المتوفى سنة ٥٤٨ وفي مكتبة شيخنا الثورى نسخة منه كتبها عبدالعزيز الترمذى سنة ٧٢٥ ( ٤ ) كتاب [ تفسير القمى ] للحافظ ( على بن ابراهيم القمى ) من عامائنا في القرن الرابع وقد ادعى تواتر نسبته الى مؤلفه جماعة من العلماء وشهرته لانكر ولقد وجدت نسخة منه كتبت سنة ٧٦٦ ( ٥ ) بحار الانوار للعلامة الحافظ مولانا ( محمد باقر انجسى ) من عاظم علماء الامامية توفى

سنة ١١١١ وهذا الكتاب ستة وعشرون مجلداً ضخماً يحوى مقالات شرعنا فى كل علم وباب آية او رواية او حكمة او تحقيق او تاريخ لم يعمل مثله فى الاسلام حتى الآن ( ٦ ) [ الأنوار النعمانية ] للحافظ الامامى ( السيد نعمة الله الحزائرى ) المتوفى سنة ١١١٢ ( ٧ ) [ الوافى كتاب ] كبير جامع لخبار كتبنا المعتبرة فى كل فن للحافظ الفاضل ( محمد محسن الفيض ) الكاشانى المتوفى سنة ١٠٩١ وتواتر كتابه عنه مسلم

### الطائفة الثانية

ما ثبت نسبته عندما الى صاحبه بغير التواتر من اكثر الاوجه الخمسة المتقدمه وهى سبعة كتب ( ١ ) كتاب التوحيد ( ٢ ) علل الشرائع ( ٣ ) الحسـال ( ٤ ) عيون الاخبار ( ٥ ) دواى الاخبار : وجميع هذه الكتب الخمسة للحافظ الصدوق ( محمد بن بابويه ) القمى من اجلة علماء الامامية المتوفى سنة ٣٨١ ورأيت هذه الكتب بخطوط عتيقه ٦ ( الاحتجاج ) للحافظ ( ابيصالب الطبرسى ) من علماءنا فى القرن الخامس الهجرى : قال الحافظ ( محمد بن شهر آشوب ) المتوفى سنة ٥٨٨ فى كتاب المناقب وجدت بخط ابيصالب الطبرسى كتابه الاحتجاج انتهى ( ٧ ) 'ندر مشور للحافظ ( عبدالرحمن ) جلال الدين السيوطى الشافعى المتوفى سنة ٩١١



في القرن الحادي عشر وجدت منه نسخة كتبت سنة ١٠٦٥ (واما كتب الحكماء)  
 التي اقل منها في الأكثر مصالب المتأخرين والقند ما في عشرة ( ١ )  
 (الشفاء) لشيخ الحكماء رئيس فلاحفة المسلمين (ابى على الحسين بن سينا)  
 المتوفى سنة ٤٢٧ وكتابه متواتر مشهور عند المسلمين وغيرهم (٢) اصول  
 الهيئة (٣) ارواء الظماء في القمة الزرقاء (٤) النقش في الحجر في فنون  
 الفلسفة العصرية وهذه الكتب الثلاثة للفيلسوف الفاضل (كريستلوس  
 فانديك) الامر يكانى المسيحي المتوفى سنة ١٨٩٥ م (٥) مشهد الكائنات  
 في الحقائق والمخلوقات لمدرس الحساب (ميجائيل مشافه) الميسوى المتوفى  
 سنة ١٨٨٨ م : وله كتاب اساطير الاولين (٦) هيئة فلاصريون الفرنسوى  
 من مشاهير القرن التاسع عشر بترجمة الماصل (عبد الرحيم) التبريزى  
 الشهير : بمصالب اف (٧) : هيئة فياكس ورنه الفرنسوى من مشاهير  
 القرن التاسع عشر بترجمة الماصل (محم الدولة) فلكي طهران المتوفى  
 سنة ١٣٢٠ (٨) : دائرة المعارف للعلامة بهرس البستاني المسيحي المتوفى  
 سنة ١٨٨٣ م ويشتمل هذا الكتاب على مجلدات ضخمة معروته (٩)  
 : عجائب المحلوقات للماصل القروينى (ركر يان محمود الاصلارى) المتوفى  
 سنة ١٢٨٢ (١٠) : حقائق النجوم مجلدان ضخمان في الهيئة الجديدة  
 لمارسيه للماصل دبير الملك (هشارخك) الهندي المم سنة ١٢٥٣  
 (١١) : الايات ايينات في عجائب الارصين والسموات للماصل اراهيم افندى

الأخوارنى المطبوع في بيروت سنة ١٨٨٣ هـ فاستبان مما سلف ان الصائب لتصحيح نسبة الكتب الاسلاميه وتوثيق مقالات شرعها الاقدس بمحذلقصده طرقاً واضحة مقنة كالطرق المتعارفه بين سائر الامم بل اكمل منها فلو لم تنق يا صاح بعداذ بما نقل عن شرع الاسلام لزمك ان لاتنق بما يقبل اليك من غيره حتى مقالات الحكماء وتواريخ الملل

### المقدمة الثانية

اعلم ان العاقل عبد لما اقر به فيعمل على وفمه ان كان علمياً ويقنع باعتقاده ان كان علمياً ولا يتزول يقينه الحاصل الاسباب اقوى يورث يقيناً محالماً ما حصل قبله فلو ايقنت بموت زيد مثلاً فاخبار الوفا من الثقات فهذا اليقين لا يزول عنك من اخبار عشرة بحياته لان يقترن خبرا عشرة بشواهد قويه يرحمها العقل والعقل تابع دائماً اقوى الاعتقدين ومحض لا ضعف الصريقين ويمالح ايضاً لاحف الاعلا حين فلو سمعت رجلاً يتحدث عن موسى (ع) انه حور الجمع بين الصدين وات عالم برسالة موسى (ع) وعصمته عن حساء وعاء مستحقة جمع الصدين فلا شك انك تؤل اخبر اولاً الى موسى صحيح وان ضعف عيب بأويله ككذب انحر فتعالج الاخف مؤنة ولا تعتمد اولاً على تكذيب موسى (ع) ولا الى تصديق جمع الصدين اذ اليقين مهين الاخيرين اقوى من اليقين لصدور دلائل الحر من موسى (ع)

واقوى من اليقين بالظاهر من ذلك الخبر ولا يطرح الاقوى بغير الاقوى  
فعلى هذه الطريقة العقلية العقلية لو كان في مقالات شرع الاسلام بعد  
الايمان به كلام ينافى ظاهره امرأ يقيناً لوجب علينا العمل بتلك الطريقة  
العقلية اعنى المعالجة بأخف الادويه وترجيح اقوى الاعتقادين : اى بتجهد  
فى تأويل ذلك الكلام اولاً الى معنى مناسب ولو عجز فاعن هذا العلاج  
كذبنا ما قل هذا الخبر مع ان الاسلام قد اخص اقواله بخاصية لا تضطر  
بعد العلم بها الى تكذيب التلقل وهى اما وجدناه فى هذه الاعصار وقبلها  
مقالات فى شرع الاسلام تنافى ما علم فى الملكيات والفلسفيات والسياسيات  
وغيرها ولاجل تلك المناقشات رايئنا علماء السلف اولوا ظهور تلك  
المناقشات الى معانى صحيحة عملاً بأخف المناجحات : ثم من بعد اطلاعنا على  
الكشفيات الجديدة والآراء السديدة عسى ان ظواهر تلك المقالات كانت  
ناطقة بهذه الكشفيات ركن تأويلها من فساد معلوماتنا السابقة لامن جهة  
نقصان ظواهر المقالات وسيضحك الخاف ببعض علومنا كما نضحك  
بعلوم اسلف الاقدمين : اذا اتضح لديك المقصد قلنا لك ان العقل  
بعد ان يوظف فى سرعة اعلى كلام ينافى ظاهره ما علمه فهو يجوز اولا خطأ علمه  
ويقول امس تساع دوائر العلم وتكميل الادوات يظهرنا فى المستقبل  
حقيقة هذا الكلام كما اظهره يوماً من قبله : فبى اتركه على سنبله واضمره  
نجيئه اياه فمكبه تركه لا اول الاخر وما العائب ما فات اخضر ثم اذا جزم

العقل بحكمه ولم يجوز خلافه اصلاً (مع ندرة هذا الجزم من الحكيم)  
فملاج العقل عند ذلك تأويل الكلام الى معنى صحيح: ثم لو عجز عن التأويل  
بعد الاجتهاد فملاجه تكذيب نازل الكلام عن الاولياء عليهم السلام

### المقدمة الثالثة

ان اليقين بصدور الكلام عن صاحبه قد يحصل بسماعه عنه او بثبات  
ناقله كفى الخبر المتواتر او خبر من ترى عصمته وتقده عن الخطاء وقد يحصل  
من امور اخر : مثلاً لو اخبروك بقالة في غاية البلاغة عن شخص متساه  
في البلاغة فانك تجزم بأنها منه : حيث نعلم فرضاً انه ابلغ المتكلمين كما نعلم  
انها ابلغ المقالات فلو حوزت كونها من غيره فلما يتقص يقينك بانها لا تبلغ  
وهذا خلاف المأمور : لابد من تصديقك بأنها منه : ومثلما لو اخبروك  
عن الولي مقالة غيبية تنفق بما لا يقتضيه العقل ولا تدركه الحواس : فانك  
تجزم بأنها منه حيث تعلم ان الاخبار بما لا تدركه الحواس ولا يقتضيه العقل  
شأن الولي فتمط فانه المحيط بمحقائق المكون حصة غيبية  
مستمدة من مجردات الروحانية : فوجوزت ان تكون المقالة  
من غيره فقد نقضت علامك : ومقصودنا من هذا الكلام ان الاخبار التي  
نرويه في هذا الكتاب عن النبي (ص) واوليائه (ع) اذا ضمنت كشف  
انغيب قبل انكشافه بالالات فلا يهمل بحث عن مقدمة الخبر وانهم

فقاء اوضفاء وان الكتاب المنقول عنه معتبر عند الاصحاب او غيره : فان هذا الباب غير سائر الابواب حتى انه لو وجد مثل هذا الخبر في او هن كتاب عن اضعف الناقلين لكان ذلك مقبولا لدينا اذا تقدم تاريخ الكتاب على تاريخ المغيب المكتشف : لانا نعلم انه اخبار عن المغيب فرضا ونعلم ان المغيب لا يخبر عنه الاولي الله ( س ) المرتبط به ( وهاتان المقدمتان ) المقيدتان تلازمان الخبر نفسه كيفما كان ناقله ولا ينقضهما شيء الا تأخر تاريخ الكتاب عن وقت كشفت فيه الادوات برقع الحفاء عن وجه مضمون الخبر فمراعاة هذا الامر اهم من كل شيء ولذلك ترى حكماء الافرنج اذا تلى عليهم خبر يتضمن كشف مغيب يجهدون في تحصيل نسخة عتيقة الخط تتضمن ذلك الخبر ولا ينظرون الى ناقله قط : ولاجل هذه النكته تجدني ساعيا في تكثير اسامي الكتب الشاملة للخبر مينا تواريخ نسخها في المقدمة الاولى لتطمئن القلوب بتقدم الخبر على زمان ظهور المغيب المخبر عنه : فاذا ذكر الخبر مثلا عن كتاب ( الكافي ) ( وتفسير القمي ) ( والاحتجاج ) ( وجمع البيان ) والبحار ( والبصائر ) : وغيرها فيخال الناظر ان ذلك الخبر مروى في كل من هذه الكتب بسند غير ما في الاخر : والحالة انه في الجميع بسند واحد : فالوجه في ذلك ان المقصود انما هو ايجاد العلم بان مضمون هذا الخبر صادر قبل زمن انكشافه للحكماء المتأخرين وهذا المقصد



يحصل بذكر الكتب المتعددة الشاملة لهذا الخبر المكتوبه او المؤلفه قبل زمان اختراع الادوات الكاشفه عن تلك الحقائق : ومن علم تاريخ سرماية علوم الغربيين الى اقطار الشرق فقد استقى عما قدمناه فان العلوم المصريه والكشفيات الغريبه لم ينتقل شي منها الى ابناء الشرق الى القرن الثاني عشر الهجرى وانتقول من المؤرخين هوان القطر المصري والسورى اول بقعة فى الشرق طلعت عليها شمس العلوم الغريبه بواسطة ( بونابرت ) ( نابليون ) الفرنسوى المتوفى سنة ١٨٢١ م ) اذ حسب تسخير الشرق بنشر علومهم فيه : ثم القطر اليابانى دبت فيه العلوم الافرنجيه وهى ذاه ثروة فاضله وصنائع كامله وحكومة ذكية فاستقبلت العلم بترحاب وانتخب من ملته رجالا للاعتراب : ثم القطر الهندى : ثم القطر الفارسى سرت فيه فى عصر الخاقان ( فتحعلى شاه ) : طاب ثراه : وظهرت فى عصر حفيده ( ناصر الدين شاه ) واثمرت فى عصرنا الزاهر الذى نرى فيه ملل الاسلام باقتضاء دينهم يتسابقون الى اعاده مجدهم وازالة الوطن بنور العلم وفضل الدستور والى الله ترجع الامور

### ﴿ المقدمة الرابعة ﴾

فى اتفرقه بين النفوس وكتف انغيب واحكامهما : اعلم ان كشف الغيب الذى هو حجة الايادى والاويناء هو اظهر ما لا يدركه الحس ولا يقتضيه

العقل كقول نبينا (ص) بأن الهوآ فيه خلق وقول وصيه على (ع)  
 (لأبيل في الماء فأن للماء اهلاً) ونحو ذلك مما لا تدركه حاسة مجردة  
 ولا كان يقتضيه دليل عقلي كالم يكن مقتضيا لعدمه قتل هذا الامر لا ينطاق  
 به الا المحيط بمحقق الكون المكشف لديه اسرارها كالله تم : ومن اوحى اليه من  
 الله فن ادعى النبوة والولاية واطهر المغيبات التي يعجز الحس والعقل عن  
 كشفها فهو صادق لدى ابناء كل شريعة : اذ لا يقدر على ذلك غير الولى الكامل  
 واولى منزله عن الكذب والحياة على الاصول المقرره في علم العقائد  
 ﴿ واما التفرس ﴾ فهو مغاير لكشف الغيب فان التفرس انما هو اظهار  
 امر خفي من علاماته ولوازمه الدقيقة : فان كان الامر من صفات النفس  
 ونحوها : سعى التفرس قيافة كتفرس الحق في عرض القفا وتفرس  
 الفطانه في التفسير ونحو ذلك : وان كان من الحوادث الاثنيه خصوصا  
 او عموما سعى تنبؤ كتفرس السياسين مستقبل احوال الامم وما سيحدث  
 في العالم : وتنبؤنا بعود دستور ايران كاملا بعد تفرق حزبه سنة ١٣٢٦  
 : والتفرس بجميع اقسامه لا يكون دليلاً على شيء مما ذكرناه : لان  
 منشأه الحسد والتزوى في الاسباب الخفيه والعلل المعدة للتدريجيه  
 والقياس على النظائر والاشبهه وفي شرعنا القدسي ﴿ مقالات في اظهار  
 مسيحدثي تحتل فيه الوجهان مع بعض عن شاهد يخصها باحدها كاجبار  
 القرآن بعابه اروم بعد معلوبيتهم : فان الاجنبي : يحتمل فيه انه اخبار

عن مغيب لا يدركه حس ولا يقتضيه عقل : ويحتمل فيه ايضا انه نبؤ منشأه النظر في الاسباب الخفية والحدس القوي ﴿ لكن الشاهد ﴾ على كونه كشفاً للغيب هو ان انفرسات انسياسيه تفيد الطن وببداً ان يذكّر مدعى النبوء بين اعاديه في كتابه الذي هو معجزه الباقي امراً ضئيلاً وحادثه حدسيه ويخبر عنها بصورة اجزم فيقول ( غلبت الروم وهم من ابد غلهم سيفليون ) ﴿ وكيفما كان ﴾ فللاسلام مقالات وافرة من قسم كشف الغيب كتصريح الرضا ( ع ) بوجود اراض فوقاني السموت ( وتصريح الباقر ) ( ع ) بوجود امار عديده بعد قمر المحسوس وكذلك التصريح بكثرة العوالم والشموس وغير ذلك مما لا محمل له عند الانصاف الا الوحي والارتباط بحائق العالم والمحيط بأسراره اذ لا ترناب في ان هذه الامور يعجز الحس المجرد والعقل عن ادراكها وانما توصل المتأخرون الى فهمهما بالادوات القويه اخترعه بدالاف المهجري ﴿ فان قات ﴾ بحججه هذه الايات وآروايات بعضها صريحاً واضح الانعباق على الانكشفيات احديده وبعضها محتملاً يحتاج الى بيان وفي وجه للدول فيه من التوصيح الى الاجاب ﴿ فقت ﴾ لا ريب ان الكلام قد يحلو بحاله عن كل مانع فنجدناه وانما الكمال توضيح : وقد يقرن بشوهد مقاميه او عقليه يستغنى استكلم بسببها من مـوسى الكلام فيستوى الحاضرون مرام استكلم لاحاضرم باشواهد ولا يستوفيه مـتب نفوات الشواهد منه فيحتاج الى بيان : وقد

يحمل الاجمال من اختلاف اللغة وخفاء بعض الصفات فيصف المتكلم شيئاً بلغة عصره ومعصره : ثم يثر على هذا الكلام ابناء سائر الاعصار والامصار فلا يأنسون بمساق الكلام ولا يفهمون الصفات والعلامات المذكورة فيه لاختلاف اللغة او اخفاء الصفه كما في الروايات الناطقه عن ائمتنا ( ع ) ( ان الله تم ) مدينتين عظيمتين في ارضنا ﴿ احدهما ﴾ بالمشرق اسمها جابلقا ﴿ والاخرى ﴾ بالمغرب اسمها جابر سافيهما خالق لا يعرفون ادم ولا ولده ) فاني احتمل ( ان يكون الاولى ) اشارة الى جزيرة ( استراليا ) التي اكتشفها ( ديفكن ) القبطان سنة ١٦٠٦ م ولذلك تسمى بالهولاند الجديدة وهي في شرق جزيرة العرب التي هي مصدر كلمات انثريمه : وتكون الثانية اشارة الى جزيرة امريكا التي اكتشفها ( كولومبس ) ( وامريك ) سنة ١٤٩٢ م وهي في غرب جزيرة العرب قبل نصف الدور : فهذا التطبيق لا يبعده غير اختلاف اللغات والاسامي وبعض الصفات الحفيه ﴿ ثم ان المتكلم ﴾ قديرى المانع من توضيح كلامه فيكسى قوله حلة الایجاز كالو توقف شرح الكلام على مقدمات غير موجودة بحيث لو كانت المقدمات لاقد الشرح للمخاطبين واما مع فقره فقد يضر بحاجتهم او يشان المتكلم حيث انهم يكذبونه ويهينونه من استغفرهم في اضلال والجهالة ومن ضراية اصل المعنى حتى قرب من الاستحالة فكيف يصدق به من لا يحسنه ولا يتصوره فيكسى

التكلم عند اذ حلة التشيه او الايجاز حتى لاتعطى غرابة كلامه ممسكاً بيد العدو العالم او المحب الجاهل اعاذنا الله منهما فيتولد من ذلك ما يفوت الاغراض النقديسه التي كانت على عهد المتكلم ﴿ومما اكثرت نوب التشيه﴾ قول النبي ص ( فرمن المجذوم فراراك من الاسد ) فان اطباء الافرنج كشفوا عن مواضع الجذام واذا فيه دود ( ميكروب ) على صورة الاسد تنتشر في الهواء المجاور للمجذوم فتدخل من مجرى النفس فيمن يقترب منه فتوثر فيه بعض الاحيان فتشيه النبي (ص) فرارنا عن المجذوم بافرار عن الاسد يعطى المرام نحو من اللطافه ( نكتة ) اكثر الحقائق الخفيه بنحدها في شرع الاسلام ندرجت لدى ظهورها عن السنة الشريعه فالقلب الغامض البعيد عن عقول الجمهور مجدا القرآن يؤمى اليه باجمال وكذلك النبي ( ص ) يشير اليه في ظواهر كتابه ﴿واما الائمة﴾ ( ع ) فيظهرونها للناس بالتصريح تدريجاً فتحرك الارض مثلاً يؤمى اليه القرآن بكسوة التشيه قارة بأنها (مهدة) (او ذلول) وبكسوة لاجان اخرى في قوله تم وتري الجبان تحسبها جامده ، : ﴿واما الائمة﴾ ( ع ) فيصرحون بتحريك كيميائى ( وايضاً ) تعدد الارضين يشير اليه القرآن بقوله ( ومن الارض مثهن ) ويصرح الاوصياء بأنها سبع ارضين وانها فوقها وفيها كذا وكذا ( وايضاً ) كثرة الشمس والاقمار والعوالم يؤمى اليها القرآن بقوله ( رب العالمين ) (وجعل في السماء

مرجاً) ونحوها : ويصرح الاثمة بان من وراء هذه الشمس المحسوسة  
شموس واقار عديدة وخاف علنا عوالم كثيرة فيها خالق كثير : وهكذا  
أكثر الابواب نجد السنة فيها اصرح من الكتاب ولعل الوجه فيه امور  
( منها ) ان القرآن كتاب عام لا يخص عصراً ولا مصرأ فيذبح له النبي  
المتوسط بحيث يرغب اليه الكل في كل عصر ويتدبرونه برغبة حتى يسلموا  
بهدها ( ومنها ) ان هذه الشريعة شئت نفس قوم استغرقهم  
الجهالة واستعبدتهم الخرافات فلو فحشهم بتكذيب جميع خرافاتهم دفعة  
ونسحت كل عقائدهم برة في العبادات والمعاملات والالهيات واسرار  
الكون لما دونوا منه شبراً : فوجب نشر العلم فيهم شيئاً فشيئاً وابطاله  
عقائدهم تدريجاً مقدار ما تستبر عقولهم وتحمله افهامهم القاصرة قال  
( ص ) ( اما معاشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم )  
فن يرمونه بالحنون لانه جعل الالهة الهأ واحداً كيف يسكتون عنه اذا  
قل لهم مثلاً ان نجمة المشتري هي ارض مثل ارضنا ان مرة وفيها  
بحار واشجار وعمار وديار فهل تقتضى سياسة العقلاء الا احياءهم  
وتنوير عقولهم بالتدرج في ( ص ) يحررك العقول نحو هذه العرائب  
والاوصياء يثبونها مشروحة ( من قات ) سبأني ان اظهار هذه الامور  
خارج عن وظيفة النبي ولا يجب عليه فما كان الباع له في ابداء هذه الاسرار  
حتى يقارب "الاختصار" ولم يسكت عنها كباقي الاديان ( قات ) ان في ذلك

اسرار ومصالح وافره ولا ينبغي لنا قياس الاسلام بباقي الشرائع فان الاسلام دين يقي الى القيامه ويتكفل تكميل البشر من كل وجهه وينبغي ان يتدبر الناس في معاجزه واياته في كل عصر ومصر ومعجزاته احسبه ترشد الحاضرين عند الرسول ( ص ) ويلزم للغائبين وابناء القرون الاتية معاجز متجانسه على اختلاف مشارب العقلاء الاترى حكماء الافرنج لا يهتدون اليوم بتكلم الضبي او الضب وانفلاق الحجر وانشقاق القمر ونحوها من معاجز نبينا : ولكنهم اذا تدبروا القرآن وشاهدوا مثلا الايات الناطقة بان الذكورة والانوثة وناموس اللقاح لا تختص بالحيوان بل نعمه ونعم النباتات واجمادات ككافى سورة ( ق ) وانينا فيها من كل زوج بهيج ) : ونفى سورة الداريات ( ومن كل شئ خلقنا زوجين ) تعجبوا من ذلك واتخذوه مصداقاً لرسالة محمد ( ص ) من دون اتفات الى سائر المعجزات او الى بلاغة القرآن : وامرئ ان مقالات الشريعة الاسلاميه بحملها ومفصدها ملكت آيوب العارفين في كل مكان وزمان وصارت في نفوس الكامله اشد تأثيراً من شهود خوارق المعادات اميرهم : فاللهيون قديماً وحديثاً يستنبطون من حقيقتها متعجبين من دقتها وكثرتها فلاسفة الصيغه والملك ودواهي البعاء وانورخون من التدماء والتأخرين فلكل قوم اصبح الاسلام هدياً بمجاز معنويه تناسب مشاربهم واما السياسيون من الافرنج وغيرهم فحسبت اعتراف كثيرهم بالتمدن الغربي

الذي اضحى نخبة لافكار ملايين الالوف من الحكماء اكثر من سائة سنة بتشكيل آلاف الالوف من انجاس والجمليات الكاملة لم يبلغ بعد ذلك كمال التمدن الاسلامي الذي الظهره رجل واحد : اذ لا يشذ عنه شئ من محاسن مدنية الغرب اصوالها وفروعها بل يفوقها ويزيد وليس فيه شئ من مفسد تلك المدنية التي اعيا الحكماء رفعها تدبر آفات المدنية الحديثه فكل كمال في التمدن الحاضر تجد الاسلام حاوياً له وكل نقص يوجد فيه تجد الاسلام بعيداً عنه وناهياً ﴿ ذلك الدين القيم فلا تبتغ غير الاسلام ديناً ﴾ المقدمة الخامسة ﴿ في الاعتذار عن بقية الاديان اذ سكتوا عن بيان شئ من اسرار الكون المكتشفه في هذه المصور اعلم ان الغرض من بعثة الانبياء ونصب الالوصياء وازال الكتب انما هو ارشاد العباد الى عبادة الرب ( نع ) ونصحهم للعمل بما يحبه وترك ما يكرهه من الانعمال ليبقى نظام الاجتماع وتحفظ الاشخاص والانواع وتكامل النفوس وتصفى اقلوب وتبينؤن خضرة الرب عظم شأنه فلا يجوز للرسل الاخلاق بشئ من هذه الوظائف المقدسه المختصه بهم : واما ارشاد الناس الى وسائل المناس وخرق تكميل الدنيا وتجميلاتها او تعليم العلوم استعقد تكليف يانها عى ذمة احس مع العقل كالحساب والمهندسه وانصب ونحوها : فجميع هذه الامور خارج عن وظائف الرسل فلو بينوا شيئاً منها فحسان منهم وتفضل بمقدار ما ينبغي اهم او يستضي الحال



فأقدأ للموانع بحيث لا يزرى بشأنهم ولا يخل بمقصدهم الاصلى وهذا) الذى اقوله يعتقدده كل حكيم متبحر ( وفى المقتطف صفحه ٥٤٧ سنه ١٣١٤ هـ ) امانحن فقدقانا مراراً ان ليس غرض الكتاب السماوى تعليم العلوم الطبيعى ولا نقضها فان وافقها او خالفها فالموافقة والمخالفة عرضيتان كما اننا فى ممالأتنا اليوميه نوافق العلوم الطبيعى مره ونخالفها اخرى ﴿ وفى مشهد الكائنات ﴾ يحجب متردداً سئله وقال لماذا لم يذكر موسى النبي ( ع ) ما رأيناه تمامه ( يعنى الكشفيات الجديده ) فقال فى جوابه ( ان النبي لم يتجر الا تاريخ الانسان ولهذا تراه ذكر بالاجمال عن كيفية تكوين السماء والارض انتهى ) ( اقول ) واما نينا واوصيائه الذينهم السنه الشرع الاسلامى فقد شرحوا لنا مبادئ العلوم المفيدة ظالماً ونطقوا بكشفيات احكاماء كثيراً نكن المنقول منها بين الحفاظ قليل والواصل البنا اقل وهو مع قلته يقلب المحيط نداء ويقوق الزعود صيته وصداءه وليس قلة المنقول لتقصير من الاولياء [ ع ] بل لتقصير اوتقصير من اصحابهم الزاقيدين فن المصيبة انهم عليهم السلام ابعثوا بين اناس جاهدين لا يعرفون قدر المعارف ولا اثمان الكمالات تشهد لبعضهم قوباً ( كالخجارة او شد قسوة ) : ونونبغ هذا الدين فى غير جاهية العرب لاكتسبوا من انواره وعلومه ميقضى الناس ويضى العام ومن ذلك صارا كثر حمله العلم فى الاسلام الفرس كما صرح به المؤرخ الكامل ( جورجى

(يزيد) وغيره : ونصدي من هذا الكلام ان الشريعة الدائمة واياتها  
 [ع-آ] اتوا لامة فوق ما تحتاج من علوم والكلمات وانكنا  
 قصرت في صبعها وقفا على ما يدعي فقاها الكثير وبقي القليل ولكن  
 (قلبك لا يقال له قليل) في المقدمة السادسة في المتفق عليه  
 والمفترق من الهيئات : اءه ان الملم بن الفاكين بل وعند الناس اجمعين  
 في ابواب المناكبات مما هو وجود الاجرام السماوية المحسوسة وظهور  
 الشمس والقمر والنجوم بعد حداثتها وخفائها بعد ظهورها في كل  
 يوم ويلة وتشكلات اقمر وسائر احواله المحسوسة وقرب الشمس  
 وبعدها عن شمس الارض او حنوها في السنة مرة وتبدل اوضاع  
 اثبات اختتمه في شهور السنة وعودها الى اوضاعها بعد سنة وامثال  
 ذلك من تغيرت في لايكها حيوان فملا عن ان (واعمال الخلاف)  
 في الاسباب الحقيقية هذه الامور وتتميز الوهمي منها عن الحتمي وتفرقة  
 اخرى من حقيقي مختلف احكامه في هذا المقام من سالف الايام واختار  
 كل مسكوك وحسم وهيئة وحكاما ونقوب من هاتيك الهيئات  
 ستة دأوى من يتقرب حيس ، ومحامها على ما في مشهد الكائنات  
 ان تعصب بموة من هو و كوكوك كاه مشورة الهواء غير ثابتة  
 في حره وتحركه تمتد في سب حاب الهواء فكلما كان كوكوك  
 قريبا من مركز الارض كان بهاء سير : وكلما كان بعد كان اسرع

كما هو شأن الكرة المتحركة على مركزها ومن ذلك صارت اثواب  
لديه اسرع سيرا من الجميع دائرة حول الارض ويوم وايه الخ (الهيئة  
اشباهه) من بطامبوس مصنف المحطى قبل الميلاد بقرن ونصف  
وموجرها الى الارض كرة ساكنة في الزمخ يستر الماء ارباعاً من سطحها  
وتحيط بالجموع كرة الهواء ثم تحيط بالهواء كرة النار ثم تحيط بالنار  
فلك القمر وليس فيه شيء غير القمر ثم يحيط به فلك عطارد ثم فلك  
زهره ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشتري ثم فلك زحل  
يحيط كل ذلك منها بسابقه ولن يوجد في نحن الواحد منها غير  
نجمه واحدة هما يعرف ذلك انك ثم يحيط فلك زحل فلك عظيم  
نامن قد ارتكزت في نحو الكواكب الستة باجمعها ثم يحيط فلك  
اثواب فلك تاسع اسمه الاطلس ليس فيه نجم اصل ولا نهاية لافطار  
نجمه وهو المالى لسماء الماء كله ولا يعلم محله الا الله وهو في سرعة  
اخره بمثابة يدور حول الارض لجميع ما في جوفه من الافلاك  
والاجزاء مرة في يوم وايه انظر شكل ١ وكل نجمه غير اثواب  
سير خاص تبا سير فلكه خلاف سير الارض : وسبب سيره سائر  
اسمه وتختلف حركاتها حتى ويشهد كل من من اسببه عن انوار  
جريئة قد صمد في مرجع تمدد في كتبه وسبب كبر بعض مساهم  
واعتقداتهم في صمد مسائل هذا الكتاب : وهذه الهيئة البصاميوسيه

كانت لعمري على أحسن تليق ونظام واثبه بالحقيقة لو لم تعارض نتائج الآلات الحديثة والكشفيات الأخيرة ولذلك تراها نسخت جميع النظمات والأقوال من حين ظهورها وإرضائها جماهير الحكماء وصار العالم المتمدن مجالا لأحبابها وهي التي تسميها الهيئة القديمة ( الهيئة الثالثة ) من المصريين و تخالف هيئة بطليموس الأفي جعل عطارد والزهرة قرين للشمس يدوران حولها خاصة والشمس تدور بصحابة باقي الأجرام حول الأرض نقل ذلك ﴿ فاندريك ﴾ ( الهيئة الرابعة ) من تيجوراهه الدانيركي انتوفى سنة ١٦٠١ وموجزها أن الأرض ساكنة في مركز الحركات كامن عن بطليموس وانقمر دائر حول الأرض والسيارات كلها كقمار دائرة حول الشمس والشمس مع هذه السيارات سائرة حول الأرض نقل ذلك ( فاندريك ) وفي ( دائرة المعارف ) أيضاً وذهب إلى هذا النظام ( ليكو منطائوس ) غير أنه قال بحركة الأرض ﴿ الهيئة الخامسة ﴾ ( من فيثاغورس ) اليوناني المتولد في ساموس سنة ٥٩٠ ( ق م ) ومجملها على ملق تقويم المؤبد لسنة ١٣١٩ أن اشرف مكان الكون اذ كان لاشرف عنصر وكان المركز والمحيط اشرفا الامكنه كانت الثارفيهما في المركز جرم ناري تدور حوله جماعة الاجرام العشر الالهيه : وهي الثوابت اولاً : ثم السيارات السبع : ثم الأرض من بعد القمر تاسعة : ثم الانجم الخياليه التي توهمها الفيثاغورسيون مكمله

لنظام الكونى فتكون الارض دائرة حول النار المركزية على دائرة مائله ثم تدور هى على نفسها حول خط وهمى بين قطبيها (محور) دورة توجد الليل والنهار وبذل (ارستارك) من اصحابه نار المحيط بالفضاء الفاق للنهاية كبذل نار المركز بالشمس فاضحت هذه الهيئة اقرب الى الهيئة المصرية من الجميع ﴿ الهيئة السادسة ﴾ من فلاسفة اوروبا الناهضين نحو العلوم بعد نهضة المسلمين ومن ذلك تسمى

### نظاماً حديثاً وهيئةً عصرية اوغربية اوجديدة

وغير ذلك ولما كان اساس هذه الهيئة حركة الارض والسيارات حول الشمس حركة وضعية واستقلالية وكان اول المبرهنين على هذه المسائل (كوبرنيك) البروسى المتوفى سنة ١٥٤٤ (م) قبل الالف الهجرى بقليل اسندت هذه الهيئة الى (كوبرنيك) مع انه لم يكتشف اموراً جديدة فى الهيئة وقد سبقه فى اكثر اقواله اساطين الحكمه من الفرس واليونان والافرنج لكنه امتاز من بينهم بأقامة البراهين والتوضيحات اللازمه فابتغته الحكماء سراً وجهراً وعد بذلك مؤسساً للهيئة الجديدة وصار لقوله دوى عظيم لكنه اخطأ فى مدارات السيارات اذ فرضها بركاربه اى دوائر حقيقية تبعاً للمتقدمين ومنذ نشأ الحكيم الشهير (كبلر) الالماني سنة ١٦٥٠ (م) وكشف قواعد الجاذبيه وحكم

بأن المدارات بيضيه أو اهليلجيه تحت انحسوبات والارصاد : ومع ذلك  
 كنه يمكن ان هذه ذمق بأمر ولادونق ضاشر : حتى قام ( غاليه ) "لايطالياني  
 و اختراع سفرات المكبره والمقره وتفرع منها ادوات كامله فنشطت بها  
 مباني هذا الفن ونشهرت خدائهم واحسوا باصولهم الحديثه وتطابرت  
 نفوس الحكماء في تكميل هذا الفن من كل فيج عميق حتى بلغوا هذا  
 المبلغ من العلم حينئذ يقول : وحيث عينا ذكر موجز من الهيئة المصريه  
 تكون على بصيرة : وهونا شمس عندهم كره نورانيه بذاتها نارية  
 بنفسها ثابتة في وسطه : وترت السيارت كعكة في البيضه وجميع السيارت  
 كره مستديره من شمس مجذوبه بهذا اثره حولها وحول انفسها كارضنا  
 في اكدر جهات معتقت في نصفه لكل منها جبال وبحار وهو اقرب  
 هذه سيارت نجمه ( فيكال ) بعدها عن الشمس ١٣ مليون ميل ودورها  
 محوري ١٨ ساعه ودورها حول الشمس عشرين يوما وتزن احكامه بمجموله  
 لمعروفه : ثم ثمة بعد ذلك عن الشمس ٣٥ مليون ميل ودورها  
 محوري ٤٠ سنة وقطره وحول شمس ٨٨ يوما وحجمها نصف من الارض  
 ١٦ مرة وثقلها من شمس ثلثه : رويج : ثمة نجمه زهره بعدها عن الشمس  
 ٩٦ مليون ميل ودورها محوري ٢٣ سنة وقطره وحول الشمس ٢٢٥  
 يوما وحجمها ثلث من الارض عن سبعة ٩ و ١٠٠ مليون ثقلها خمسون  
 درجه : ثم ارضنا بعدها عن الشمس ٩٣ مليون ميل وقطرها

عن الشمس (١٤٠) مليون ميلا ودورها المحوري (٢٤) (س) (٣٨) (ق) ودورها حول الشمس (٦٧٨) يوما وحجمها اسغر من الارض ست مرارة ولها قران وميل فلكتها (٢٩) درجه (ثم نجمة المشتري) بعدها عن الشمس (٤٧٦) مليون ميل وحجمها اكبر من الارض (٤٠٠) مره ودورها المحوري (١٠) (س) ودورها حول الشمس (١٢) سنه ولها ثمانية اقمار وميل فلكتها اربع درجات (ثم نجمة زحل بعدها عن الشمس (٨٧٦) مليون ميل وحجمها اكبر من الارض (٧٦٠) مره وميل فلكتها (٢٨) درجه ودورها المحوري في (١٠) (س) (١٥) (ق) ودورها حول الشمس في (٢٩) سنه ونصف ولها تسعة اقمار وحلقة نيرة عظيمه مؤلفه من ثلاث حلقات تحيط بها من بعيد كالتساق (ثم نجمة ارنواس) بعدها عن الشمس (١٧٥٣) مليون ميل وحجمها اكبر من الارض (٧٢) مره ودورها المحوري نحو عشر ساعة ودورها حول الشمس في (٨٤) سنه وسوءا وب ستة اقدار (واول) من عرف ارنوس هو احكيم (هرتس) وسه ١٧٨١ (ثم نجمة فبتون) بعدها عن الشمس (٢٧٤٦٥) مليون ميل وحجمها اكبر من الارض (٤٨) مره ودورها المحوري مجهول ودورها حول الشمس في (١٤٦) سنه

(٢٨٥) يوماً وأكثر تقدير التناقض لا لتحقيق ويسمى هذا المجموع  
عاماً شمسياً خاصاً نوايس الحذب ومقتضيات المبيعة بمشية الباري  
تم وحركة هذه الاجزاء ماصلاً من اغرب الى الشرق في مداراة بيضه  
مروسة في انقضاء انظر شكل (٢) وما بين مدار المريخ الى مدار المشتري  
نجومات صدر سياره سيأتي شرحها وما بعد ذلك نبتون انما هو فضاء مجهول  
حقيقة قد نراة تعالى فيه شمس اناته على ابعاد متشاسعه ورتب لكل  
شمس منه، ماصاً كهاتما فسبحان رب العالمين وسنشرح ما اوجزنا ذكره  
وفي سائل الكتاب

، المسئلة الاولى في حقيقة الفلك ومعناه ،

ثمسة ماتت عليه هيثة قديمه هي الافلاذ العظيمة التي اضبط  
احكامها مقدمون في عرها وواصفها وما رحووا في نشاط بترتيبهم  
المحباب محير لاد حتى شرفت من العرب شمس الهيثة الحاضرة  
مستح من الهيثة قديمه و حكمه مع انور مدرك بل نسخ الجدي  
بالاد مستح ولا كيه عظيمه مع عدم و منها واستحكمها كالهباء  
مستور و كبر قبة جسمه صممت مدد تده لمجده شيئا  
و و شرع مدله و مخرج و حدود لا عدله و اذقت الادلة و انسخها  
تري على - لام و نا - حه من ي مهي سيق يحمل مدعوق به دين



الاسلام على مبلغه السلام

### ( الجواب )

ذهب الجمهور من الحكماء القدماء الى ان الارض وما حولها من  
العنصرية محاطة بحجم عظيم فلكي دائم الحركة لا ينك عن صفاته التي  
اشار اليها رئيسهم الشيخ حسين بن سينا في الفصل الرابع من الفن الثاني من  
طبيعيات كتاب (الشماء) ومظه ان الملك مطلقا جسم كروي بسيط شفاف فيه  
مبدء انيل المستدير فقط فلا يقبل خرقا ولا انياما ولا كوناً ولا فساداً  
ولا زوالاً عن حيزه ابدأ ولا تضاد فيه ولا مضادله ولا فيه سكون عن حركته  
ولا تغيير في صفته وكذلك الاجرام المركوزة فيه كالشمس والقمر والنجوم  
اجسام كروية من جنس جوهر الفلك الذي لا يتكون ولا يفسد (الح)  
واسندوا تحرك الافلاك الى انفسها بالعشق والارادة واثبتوا لاجرامها  
حياتاً روحية وقالوا ان الملك حيوان كامل بلا رأس ولا ذنب ولا اشتباه  
ولا غصب ثم افراطوا في خواص الملك وتقده غاية الاطراط ( )

### [ ونبي الاسلام ]

واوصياه عليه السلام خضعوا له في هذه الاراء وتجاهروا  
بتكذيبهم وتخصمهم ونهو اتباعهم عن اتباعهم كما في حديث ابي بصير  
المرروي في ارشاد الشيخ المفيد انه قال "الامام السادس جعفر بن محمد ع

( ان الناس يقولون اذا تغير الفلك فسد فقال ع ذلك قول الزنادقة واما المسلمون فليس لهم الى ذلك سبيل الخ ) والشرع كما وجدناه لم يخالف الحكماء في اصل الفلك واسمه وانما خالفهم في حقيقته ولوازمه ثم لا تحال صفاء الاحوال في انتق الهيئة المتقدمة فان بلاء الاختلاف الناشئ من استبداد الرأي في العلم منهاجم عليهم ايضاً فتراهم هوماً في اعداد الافلاك واوزاعها ونظاماتها حائرين في تصفية مسائلها وحل مشاكلها يتداولون بتكثير الافلاك كلما اعصوب عليهم علاج الحركات المركبة والتوفيق بينها مع اعتماد استدارتها قال من ذلك امرهم الى تحشية الانلاك العظام من الانلاك الصغار ونأيف كل لك كلى من الانك جزئيه من مزل وحامل وتدوير ومائل وغير ذلك فبلغ من ذلك عددا فلاك عند ( اودكيوس ) ٢٣ فلكا وعند ( كابوس ) ٣٠ وعند ( رجومونتانوس ) ٣٣ وعند ( ارسطو ) ٤٧ وعند ( فراسكاتور ) ٧٠ ملكا واماها الفاضل الحمري على ثمانين وهكذا على اشكال عجيبه يقيمها اشكالات صعبه قد اعترفوا بالعجز عن حلها وهم مع اختلافهم في عدد الانلاك وصفاتها لم يختلفوا في وجودها غير اني وجدت في كتاب ( مشهد 'سكانات' ) في هامش صفحه ٤ ان ذيمنقراطيس انكر وجود الجسم الملكي وقال بتحرك الكواكب في فراغ الفضاء ( واما الهيئة المتأخره ) فقد انكر انجهاها وجود الجسم الملكي رأساً ولم يؤمنوا بحقيقته فضلاً عن الايمان بصفاته المتقدمة وما استلزم ذلك

الانكار وهنا لمبانيهم ولاخالا في ارضادهم بل زاد ذلك في حجة مبناهم واستحكام نظامهم ) ( فهم يهاقون اسم الفلك على المدارات الفرضيه للاجرام السماويه اذ كل جرم متحرك في فراغ الفضاء على نهج مستمر فان الوهم يفرض لسيره مجرى على حسب سيره وذلك المجرى والمدار يسميه المتأخرون فلما ولا يختص ذلك عندهم باليرين والنجوم بل يثبت للأرض والسحب والذهب والرجوم واحجار الجو وسياتى اثباته للسحب فى الدليل الثالث عشر ( وقد اعترض على ) بعض العلماء وقال لم لا يجوز الاعتراف بمسائل الهيئه الجديدة من ككون الشمس مركزاً للحركات وككون الثوابت شمساً غير مركزه ففى ذلك مع الاعتراف باثبات الافلاك السبعه للسيارات نقط وعدم وجدان القوم تلك الافلاك لا يستلزم عدم وجدانها ( فاجبته ) ان المتأمل فى مباني الهيئه الحديثه يجد اكثرها محالاً لوجود الافلاك على النحو المتقدم : الا ترى ان الارض عندهم بسيارة من سيارات شمسنا مع انها غير مركزه فى جسم فلكى فما وجه استثناءها لديك ( وايضاً ) المذنبات تحرق عندهم مدار السيارات ذهاباً واياباً فلو كانت السيارات مرتكزة فى ضمن اجسام غاطها ملايين فرسخ لاختل موازين حركاتها وحركات المذنبات فصلاً عن لوازم الحرق والالتيام الى غير ذلك من الموانع والمعاسد التى لا محل لسردها : فذا اقتبست ما يكفيك من اراء اقدماء والمتأخرين فى هذا المقام : صح ان اتقى عليك

ما عرفناه من ظواهر شرعنا وانه لم يقصد من اسم الفلك الامدار الكوكب  
ومجره ويستدعى ايتضاح الحقيقة قديم اصر ظاهر وهو ان لفظ الفلك  
وما اشتق منه يطلق في لغة العرب على الشيء المستدير استدارة عريضة  
ففي القاموس وغيره فلك ثدى المرث اذا استدار والهلك كل شيء مستدير  
ومنه فلكة المنزل ( اذا صرفت هذا قات ) كل من اطلق اسم الفلك فانما  
اعتبر استدارته ولو بالتقريب ومن امن النظر في كلمات الشرع وراجع  
اقوال المحدثين واللغويين من صدر هذا الدين وجدها ناظرة بل وظاهرة  
في المعنى المختار هذه الاعصار اعني كون المقصود من اسم الفلك انما هو  
مجرى سير السيار ومدار حركته افروض في فراغ الفضاء لا المعنى المعروف  
من المتقدمين ( اما كلمات المحدثين ) واللغويين : فقد قال ابن الاثير  
في النهاية [ والفلك مدار النجوم من السماء ] : وقال صاحب القاموس  
( الفلك محركة مدار النجوم ) وقال الضحاك ( ان الفلك ليس بجسم وانما  
هو مدار هذه النجوم ) فما اصرح هذا الكلام ونحوه : وقال الراغب  
الاصهاني في مفرداته ( الفلك مجرى الكواكب ) وقال ابن قتيبة ( الفلك  
مدار النجوم الذي يضمها ) وعن الكلبي وغيره ( ان الفلك ماء مكفوف  
تجرى فيه الكواكب ) ويظهر معنى الماء المكفوف من شرحنا لاختبار  
الطائفة الثالثة من مسألة حقيقة السماوات : وهذه الاقوال المسطورة  
باسرها تنظر الى معنى اختار في هذه الاعصار : ولم يكن هذا التفسير

الصحيح من هؤلاء العلماء لاجل اطلاعهم على الهيئة الجديدة لظهورها في حدود الالف من الهجره : ولم يكن ذلك منهم لاجل اطلاعهم على الواقعات الحقيقه والأسرار الغيبه اذ لم يكونوا من سلسلة الانبياء واصحاب الوحي والالهام : وانما كانوا مطلعين على هذا المعنى الصحيح لاستيناسهم بكلمات بنى الاسلام واوصيته عليهم السلام والجرى على ظواهرها بانكار حره : خلافا لغيرهم ممن مزج الشريعه بالادوهام والله العلام ( واما الظواهر الشرعيه ) الداله على ان الفلك هو مدار النجوم الذى تجرى الكواكب فيه فهى كثيره تقع منها باربعه عشر دايلاً ( الاول ) فى سورة : يس من القرآن العظيم بعد ذكر الارض وما فيها والشمس والقمر والمنازل السماويه قال ( س ) ( وكل فى فلك يسبحون ) وقد استعدت امورا لطيفه من هذه الاية الشريفه : منها ان الاجرام السماويه تسبح وتجرى فى الفلك وفاقا للمتأخرين وخلافا للمقدمين القائلين بان الاجرام السماويه ثابتة كالمسامير فى مخنخى الافلاك لا تنتقل من مواضعها قط وانما حركاتها بتوسط حركات افلاكها : وظاهر الايه يعطى غير ما تقررى هذه الاعصار : واعترف بذلك المحقق فيخر الدين الرازى فى تفسيره : وقال ان الذى يد عليه طاهر القرآن هو ان تكون الافلاك واقعه والكواكب تكرر بدريه فيها كما تسبح السمكه فى الماء : انتهى ( ومنها ) مشاهة الاجرام السايده فى افلاكها للحيتان فى البحر حيث عبر عن سيرها وسياحتها بالسباحه وسوف نشرح

ذلك شرحاً لطيفاً في الدليل الثاني (ومنها) وحدة الفلك لكل سياركا هو الرأي المختار في هذه الأعصار : فان تكبير الفلك مشعر بها : فكأنه إلى قال وكل في فلك واحد يسبحون لا في انلاك متعددة كما تقدم عن المتقدمين الزاعمين امتلاء الأفلاك العظام من الأفلاك الصغيرة [ومنها] تحرك الأرض فانه تعالى ذكر قبل هذه الآية أرضنا وما عليها من انبات وغيره ثم قال ( وكل في فلك يسبحون ) فأتى بلفظة كل نكرة ولم يذكر المتعلق بها : ومن المعلوم ان اسقاط المتعلق يفيد العموم فالتقدير اما ان يكون وكل شيء من الاشياء المذكورة في فلك يسبحون : واما ان يكون وكل شيء مطلقا : وعلى الاول يعطى تحرك الأرض بما عليها وفيها من الجامد والنامي والماشي في فلكها : وعلى الثاني يعطيه ايضا بنحو العموم ويوافق مذهب ( مرشل ) واشياعه ان الاجسام الكائنة في الفضاء ليس شيء منها ثابتاً تحقينا بل لكل منها حركة دوريه وذلك مخصوص حتى الشمس والبروج والارض والذراى والذراى فكل في فلك يسبحون وبمجرد الحق يسبحون (الدليل الثانى) في سورة التازعات ( والسابحات سبحاً ) فان الظاهر كون السابحات كناية عن النجوم وذاقت تفسير جماعة كفتاده وغيره واستعمال السبح في السير السريع في غير الماء - ايع ( سبوح لها منها عليها اشواهد ) واعلم ان ما تلوه في الكتاب والسنة اعنى الظواهر انى اسند فيها السير واخره الى نفس الكواكب جميعه مضاد للنظام اتليد وموانق

للراى الجديد والوجه ظاهر ( بقية نكتة ) لا بد من الاشارة اليها وهى سر  
 التعبير عن سير النجوم بالسباحة ذللاً كما مضى فى الايتين وسيأتى وذلك  
 ان اجرام السيارات يستعقب كل منها ظلاً مخروطياً مستطيلاً يحدث  
 من خفاء الشمس خاف النصف النوعى من كل سيارة دائماً : فتصير بذلك  
 السيارة حالة سيرها السريع فى واسع الفضاء ساحة ظلها المخروطى اشبه  
 الاشياء بالسفينة السابحة فى البحر : ولمرات هذه النكتة اللطيفة ربما  
 عبر اناء الشرع عن مجرى السيارات بالبحار وعنها نفسها بالحيثان وعن سيرها  
 بالسباحة : وربما كانت الاخبار الناطقة بخلق ارضنا على الحوت ناظرة  
 الى ذلك بحذف المضاد اى على شكل الحوت : فراجع مسئلة هيئة  
 الارض وراجع المقالة التاسعة من مسئلة تعدد الارضين وراجع شكل  
 ( ٢ ) ايضاً ( الدليل اثالث ) مانى سورة ( المومنون ) ( واقد  
 خلقنا نونكم سبع طرائق ) فعبّر عن الانلاك السبعة للسيارات بالطرائق  
 اسبع وهى جمع الطريفة ليرشدنا حسب الظاهر الى ان انلاك الاجرام  
 العاليه ليست الاطرقا ومدارات لها يجرى ويسلك كل جرم فى فلكه  
 وطريقته جريان الطير فى الهواء والحوت فى الماء كما يرى المتأخرون :  
 وليست الانلاك اجساما عظيمة نستقر الكواكب مركوزة فيها كما يراه  
 المتقدمون ( الدليل الرابع ) فى سورة ( يس ) ( والقمر قدرناه  
 منازل حتى عاد كالعرجون القديم ) : احتمال فى تفسير هذه الاية

حذف المضاف أي ان القمر قدرنا سيره منزلاً منزلاً حتى عاد هلالاً  
كالهرجون : فشبّه الله (س) جرم القمر بالسافر الذي يطوى المراحل  
ويقطع المنازل في سيره بنفسه كما يراه المتأخرون ( واما القدماء ) فتطيق  
الايه على رأيهم محتاج الى التجوز والجرى على خلاف الظاهر وتقدير  
ان القمر قدرنا سيره فلكه في مواجهة المنازل وهو مع ذلك غير حري  
للقبول : فان الفلك يدرّس سيره في منازل حيث ان السير الوضى  
من الجسم الكروي يناسبه النزول فان النزول يختص بالسير الانتقالى  
: والقمر متقل بنفسه في مواضع عند المتأخرين فيساق عليه ظاهر  
الايه على ابلغ مساق [ الدليل الخامس ] قول على امير المؤمنين [ ع ]  
في خطبته المروية في [ نهج البلاغه ] وغيرها عند توصيفه نظم السموات  
[ ثم علق في جوها فلكها ] : ومعلوم ان تعليق فلك الكواكب في جو  
السماء وجوف الفضاء يناسب قول من قال ان الفلك مدار الكواكب  
المتحاز في حيز الفضاء كالحلقة المماثلة : ولا يناسب قول من يجعل الافلاك  
عين السماوات ويعتقد ان تلك الافلاك مستوعبة للعالم كله [ الدليل السادس ]  
ما وجدته في [ تفسير القمي ] وفي [ البحار ] عن الامام جعفر بن محمد  
[ ع ] انه وصف خلق السماوات والنجوم وقال فيما قال [ واجراها  
في الفلك ] ومعلوم ان اجراء الاجرام وتسييرها في الفلك انما يناسب  
الرأي الخديف في باب الافلاك اذ الحريان يحمل على نفس الاجرام بناءً



عليه كما في الخبر : ولا يناسب رأى القدماء اذا الجريان عندهم لا يكون  
 لنفس الجرم ثبته ولا لفلكه لان سيره محورى غير انتقالى فلا يتحقق  
 الجريان [ الدليل السابع ] ما وجدته في [ الاحتجاج ] وفي [ البحار ١٤ ]  
 مسند الى الامام السادس جعفر [ ع ] انه قال نياقال للزبدى [ ومن تدبر  
 النجوم التى تسبح فى الفلك ] ودلالة لفظه واضحة على ما قصده من تقوية  
 رأى الاواخر وتوهين اراء الاقدمين ويزداد الوضوح بمراجعته ما ذكرته  
 فى الدليل الاول والثانى [ الدليل الثامن ] ما وجدته فى البحار [ ورواه  
 السيد ابن طاوس فى [ رسالة الاستخارات ] ومن جلته [ وانك قادر  
 على نقلها فى مدارتها فى مسيرها الخ ] فنسبته النقل والمندار والمسير  
 الى النجوم تنادى بموافقة هؤلاء ومخالفة الاقدمين [ الدليل  
 التاسع ما وجدته فى [ الكافى ] وفى [ الوافى ] وفى [ البحار ]  
 وعن [ الانوار النعمانية ] وفى [ تفسير القمى ] وفى [ من لا يحضره الفقيه ]  
 وغيرها بالاسانيد القوية الى الامام الرابع ( على السجادة ) فى خبر  
 الحسوف والكسوف ومن جلته ( امر الله الملك الموكل بالفلك ان يزيل  
 الفلك الذى عايه مجارى الشمس والقمر والنجوم والكواكب الخ )  
 والظاهر منه ان الملك اعنى الجوهر القدسى يبدل الدائرة التى عايها مجرى  
 كل من الاجرام السماوية من موضع الى موضع وافراد الفلك يناسب قصد  
 الجنس الكلى من الفلك كما يناسب قصد الفرد الواحد منه . ولا غرو

في تصور مدار واحد لجميع هذه الاجرام فانك لو اخرجت دائرة فرضيه  
 من منطقة البروج الارضيه كانت هي المدار حسب التقريب لكل سيار  
 باختلاف الاطوار والادوار فالارض مثلاً تجري على هذه الدائرة في السنة  
 مرة مع تمايل ٢٣ درجة تقريباً . والقمر يجري عليها ويسير بتمايل يسير  
 ويخسف بهذا التمايل المعبر عنه في الخبر بتبدل الملك . والنجوم السياره  
 ايضاً تجري عليها بنسائل مختلف لا يزيد في المجموع على ١٨ درجة  
 ( والخلاصه ) ان الخبر المذكور ينساق بظاهره نحو الراي المختار في هذه  
 الاعصار حيث اسند الجريان فيه الى نفس النجوم اولاً وجعل مجاري  
 النجوم على الفلك ثانياً بجري الدابه على جادة ولم يجعل النجوم ثابتة  
 في فلك الفلك كالتقديم وجوز ازالة الفلك وانتقاله من موضعه وحيزه ثانياً  
 مع امتناعه عند الاقدمين ( الدليل العاشر ) ما في كتاب مجمع البحرين للطريحي  
 قال وفي اخديث ( ان الفلك دوران السماء ) وظاهره يرشد الى كون ماهية  
 الفلك عند الشرع انما هي نفس دوران السماء المحيطه بالارض مع الارض  
 في واسع الفضاء الخبر مع مناسبه للنظام الكوبرينكي يقوى كون السماء  
 كرة ( اتمسقر ) المحيطه بارضنا السياره نحو الدوران في جوف الجو وهي  
 حاضنة لها ( الدليل الحادي عشر ) ما في كتاب الشيخ الزاهد ابي الليث  
 السمرقندي عن ابن عباس ( ان النجوم معاقه في السماء ) ويؤيده ما في  
 خبر ( عبدالله بن سلام ) عن النبي (ص) من كون الكواكب والنجوم

معلقة في الهواء وجميع ماورد بهذا المنى يناسب الهيئة الحاضر والقاضيه بان الانجم والاجرام السماويه باسرها معاقبة في فراغ القضا بناموس الجاذبيه وقدرة الحق وتدور على مدار مخصوص وليست مركوزة في جسم فلكي كما عن القديما ( الدليل الثاني عشر ) ما وجدته في ( البحار ) عن ( تفسير القرات ) عن علي امير المؤمنين (ع) في الشمس والقمر ( ان الله (س) جعلهما يجريان في الفلك والملك بحرين السماء والارض مستطيل في السماء الخ ) وهذا الحديث مصرح بسير الاجرام وجريانها في نفس الملك وفقا للرأى الحاضر وخلافا للنظام القابرثم يشرح لنا المعنى من اسم الملك بأنه بحر بين الارض والسماء يعني جهة العلوم المضا وقولا (ع) ( وهو مستطيل في السماء ) طاهر في مختار متأخرين ايضا اذ ليس الملك عندهم غير الخط المستطيل في انضا العالي المموج بشكل دائرة بيضيه او هياكله تجري الاجوم فيه فهذا الوصف الوارد في هذا الخبر الشريف انما ينطبق على مذهب الاواخر في صورة الافلاك وهيئتها الاهاياجيه والمستطيله لا على مذهب القديما القائمين بكروية الافلاك وتشبيه الامام ع بما المدار المستطيل بالبحر قد يكون لاوجه ساظهرها في المقالة التاسعه من مسئلة تعدد الارضين ( فنات ) اباب هذا الخبر فلكا لحرى الشمس والقمر مع ان الشمس في الهيئة المصريه مركز الحركات ( ذات ) سيأتي في مسئلة تحرك الشمس انها تحرك عندا متأخرين بحركتين محورية في مستقرها

وانتقاية في بيدا الفضاء حامله معها اتباعها وسيارتها حتى قر ارضا  
فانه يتبع الشمس ويجرى معها في ذلك الفلك بحركة واحده فيناسبه  
كثيرا قوله ع (جعل الشمس والقمر معاً يجريان في الفلك ) ويجوز  
ان يكون قوله ع والفلك بحر مستطيل في السماء اشارة الى مذهب  
استاد (كبل) الامريكائي في سير الشمس فانه يعتقد ان الشمس تسير  
دائما من الجنوب الى الشمال بخط مستطيل ونظامها يتبعها انظر شكل ٦  
وسياتي شرح هذا المذهب في مسألة تحرك الشمس والعلم عند الله واواياه  
(الدليل الثالث عشر) ما وجدته في البحار ١٤ وفي خصال الصدوق وغيرها  
مسند اعن الامام الخامس محمد الباقر ع انه قال ان الله س لما خلق السحاب  
فخرت وذخرت وقالت اى شئ يغلبني فخلق الله الفلك قادارها بها  
وذللها الخ [وهذا الحديث يحتاج الى شرح يظهر من آياه الحفيه ولكننا تقتصر  
على موضع الحاجة ونقول اطلق ع اعط الملك على مجرى السحاب ومداره  
في الفضاء حيث لا يرتاب احد ان الفيوم تحرك في الجو على مدار وهمي  
فرضي وايس لها فلك الاقدمين بل لها فلك على راي التأخيرين فتسمية  
الامام ع مدار السحاب فلكا يقوى كثيرا استعمال لفظ الفلك في مدارات  
ساير الاجرام السايه بعرف الشريعة والاشتراك المعنوى عند الجميع  
مقدم على المجاز وعلى الاشتراك اللفظي ولا يخفى تأييد هذا الخبر لمطابنا  
ولما استقر عليه راي الحكيم (هرشل) وشيعته ان الاجسام النكونيه

باسرها متحركة في الفضاء على افلاك ومجاري مختلفه [بديل الرابع عشر]  
 قول ( علي ) امير المؤمنين ع في خطبته المرويه في ( نهج البلاغه ) وفي  
 ( البحار ) مكرراً وفي غيرها وهو قوله ع ( والجو المكفوف الذي جعلته  
 مغيظاً لليل والنهار ومحزياً للشمس والقمر ومختلفاً للنجوم السياره الخ )  
 فصرح بجريان الشمس والقمر في الجو يعني الفضاء وصرح ايضا باختلاف  
 النجوم السياره وترددها في الجو لافى جوف جسم فلكي فينطبق على  
 الهيئه الحاضره دون الغايه والمغيط موضع يحبس الماء ويبلعه فكانه ( ع )  
 استعار لفظ الليل والنهار لمعنى التور والظلام وشبه انعدام ضوء النهار  
 في الجوليلاو كذا انحاء ظلام الليل فيه نهاراً يحبس الجو وابتلاعه للظلام والضياء  
 ويظهر من هذا التعبير ما استكشفه المتأخرون بآلة ( سبكترسكوب ) وغيرها  
 ان الهواء او الجو يشرب ويمص من النور ما يقتضيه طبعه ويمج الباقي اليها  
 : وقد فتح عليهم هذا الباب الف باب من العلم امكن : باب مدينة العلم  
 اعنى علياً ع قد علمه النبي ( ص ) حسب الاثار الصحيحه الف باب يفتح  
 له من كل باب الف باب : وربما كان هذا واشباهه من قروع هذه الابواب  
 التي يستكشف الحكيم منها الف باب : وايم الله سبحانه ان المتأمل في كلمات  
 علي ع بعد اخلاعه على فنون الفلسفه تنفجر عليه ينابيع الحكم ويصدق  
 عنده من قال ان كلام علي ع دون كلام الخالق ونوع كلام الخلقين والجو  
 المكفوف يعني به المنوع من الهطالان مع سيلان مادته الاثيريه ونشرح

## ﴿ ٥٢ ﴾ مسألة الأرض وشكلها وحملها

ان وفقنا الله س بعض ما عصب فهمه من مصطلحات الاحاديث كالجو المكفوف والبحر المسجور واليد المعمور وغيرها في مستقبل عمرنا ولا قوة الا بالله عليه توكلنا واليه المصير

### المسئلة الثايله في هيئة الارض وما تقوم عليه

قد كان يقرع سمعا من قديم العصر ان الشريعة الاسلاميه اكمل الشرايع انماضله وابعدها عن العتايذ الباطله ولاجل ذلك صارت العقول تتلقى احكامها باحسن قبول فها هذا الذي نسمعه الان من نسبة تسطيع الارض الى هذالدين وقدملا الارجا نداء الحكماء بكروية الارض فزيجو من افهامنا الشكوك

### الجواب

لا شك ان اننا نلظر الى الارض من دون تدقيق ولا تحقيق يعتقد استوائها وامتدادها الى كل طرف ومعرفة شكلها الحقيقي مشكلة على ذوى العقول البسيطة والاسباب الميئنه لذلك لم تكن في ساءب الزمان ومن ذلك اختلفت مذاهب الحكماء في هيئة الارض والواصل اليانا من الاراء ثاثة عشر (١) عن انكسايوس انما مسطحة ومحمولة في الهواء كالورقة من رصاص فتعوم على الماء مادامت مسطحة وترسب فيه متى جمعت (٢) عن رواساء دين المسيح ع وباباواتهم انما ممتدة الى السفل مستقرة على اعمدة واسطوانات بل تقل

عنهم ما هو اشتهر من هذا (٣) عن بعض القدماء انها مخروطية الشكل كالجلبل رأسه الى فوق وقاعدته الى السفل ولانهاية لاسفلها (٤) عن انكسيمندرانها كالاسطوانة المستديرة (٥) انها مكعبة اى مسدسة السطوح (٦) انها كالدف ٧ انها كالطبل ٨ انها كطبل منصف ٩ عن هر كلى تس انها كسفينة مجوفة ١٠ انها على شكل ترس ١١ عن قدماء اليونان انها كدائرة مسطحة مركزها بلاد اليونان ومحيطها سواحل المحيط ١٢ عن جمهور الفرس واليونان والعرب انها كرة تامة محيطها الاستوائى مساو لمحيطها القطبى ولا تخرجها الجبال عن الكروية الحسية اذ نسبة اعظم جبل عليها كشعرة على سطح كرة قطر هاذراع وهذا الراى لم يكن بين الافرنج الى القرن التاسع الهجرى عصر اكتشاف امريكا (١٣) مختار نيوتون المتوفى سنة ١٧٢٧ م والمتأخرين عنه وهو انها شبه الكرة وليست كرة تامة له جود تسطیح في جانبى قطبها اى بقصر محيطها القطبى عن محيطها الاستوائى نحو ثلثة عشر فرسخاً ويقصر احداً قطرين الاستوائيين عن الآخر بميلين وهذا الراى قدفار اليوم باشهرة وتصدق الحكماء وقيام البراهين والشواهد عليه (واما الشريعة الاسلامية) فيها اسارات ودلائل على كروية الارض بل وعلى تسطیح قطبها وفاقاً للراى الاحيراما الاشارات فتنها ترف من تشبيهات الائمة ع جرم الارض بالاجسام المستديرة غالباً ككروية والكرة والمهات والجبل من زبد وفلقة الجوز واقبة والخشعة ونحوها واما الدلالات (فاحديها) قوله

تعالى في سورة المعارج (رب المشارق والمغارب) فان كروية الارض تستلزم ان تكون كل نقطة فرضت عليها مشرقاً لقوم ومغرباً لقوم كما سيأتى فيصح تكثر المشارق والمغارب بناء على الكروية من غير ان تتكلف في تفسير الآية (الثانية) ما وجدته في كتاب التهذيب للحافظ الفاضل محمد الطوسي المتوفى سنة ٤٦٠ وفي الوائى وفي الوسائل بخط مؤلفه الحافظ العاملى محمد الحر المتوفى سنة ١١٠٩ مستنداً عن الامام السادس جعفر ع انه قال لبعض اصحابه مسوا بالمررب قليلاً فان الشمس تغيب مز عندكم قبل ان تغيب من عندنا وقال ع في خبر اخر (فانما عليك مشرقك ومغربك) اقول وفي هذين الخبرين دلالة على ان المشرق والمغرب يختلفان باختلاف بقاع الارض وان الشمس تغيب عن قوم قبل مغيبها عن اخرين وهذه المعنى من لوازم كروية الارض واستدارتها من طرف الخط الاستوائى بل كل نقطة تفرضها على سطحها هي مشرق لمن في مغربها ومغرب لمن في مشرقها [الثالثة] ما وجدته في [البحار] وفي [الوسائل] وفي [المجالس] للصديق (محمد بن بابويه) مستنداً عن الامام جعفر (ع) انه : قال محببى رجل يسمى بالمغرب ويغلس بالفجر فكنت انا اصلى المغرب اذا وجبت الشمس واصلى الفجر اذا استبان لى فقال لى الرجل ما يمنعك ان تصنع مثلما اصنع فان الشمس تطلع على قوم قبلنا وتغرب عنا وهي طالعة على اخرين بعدنا قال عليه السلم فقلت انما علينا ان نصلى اذا وجبت الشمس



عنا واذا طلع الفجر عندنا ليس علينا الا ذلك وعلى اولئك ان يصلوا  
اذا غربت عنهم انتهى) ويظهر من استدلال الرجل على مطلبه باختلاف  
المشرق والمغرب الناشئ عن استدارة الارض ومن تقرير الوصى ع  
لكلامه والموافقة معه فيه انه كان امراً واضحاً مسلماً بين المسلمين  
ويظهر ذلك ايضاً من فتاويهم في ابواب الصلوة والمواثيق وغيرها (الرابعة)  
ما وجدته في باب الحج من الكافي وفي الوافي وفي البحار بسند قوى  
عن الامام جعفر ع قال ان الله عز وجل دحى الارض من تحت الكعبة  
الى منى ثم دحاها من منى الى عرفات ثم دحاها من عرفات الى منى الخ  
تفطن بدلالته على استدارة الارض العلامة المجلسي بناء على تفسير  
الدحو بالسط اي بسط الله تع الارض من موضع الكعبة الى موضع  
منى ثم بسطها من منى الى موضع عرفات فانها وراء منى بالنسبة الى  
الكعبة المعظمة انظر شكل ٣ ثم بسطها ومدّها وطواها من تحت  
مركز الارض الى ان اوصلها الى الجهة التي ابتدئ منها وهي جهة  
منى اعنى موضوع الكعبة ولو فسرنا الدحو بمعنى الرفع والتحريك  
كما سيأتي كانت دلالاته على استدارة الارض بالزام من العقل كما ان الأدلة  
الناطقة بتحريك الارض يستخرج منها الكروية ايضاً من جهة التلازم  
بينها وبين الحركة الوضعية (الخامسة) ما وجدته في الكافي وفي البحار  
وفي الاوار النعمانية وفي مجمع البحرين للشيخ الطريحي فخر الدين

المتوفى سنة ١٠٨٧ و غيرها عن الامام الخامس محمد الباقر ع انه ذكر مبدء  
 الخلق في خبره الى ان قال فخلق من ذلك الزبد ارضاً بيضاء نقية  
 ثم طواها فوضعها فوق الارض الخ ولا يخفى ان تطوية الارض كتطويه  
 السماء ظاهرة في ادارتها كما يطوى العود والكتاب وفيها ايضاً اشارة  
 الى تسطيحها من طرف القطبين كما هو الحال في السجل المطوى فيكون  
 هذا التعبير اقرب التماثيل والمور للرمز والايحاء الى هذا السر الدقيق  
 ولو تصفحت اخبار الشريعة الطاهرة لما ظفرت على خبر ظاهر  
 في ان الارض كرة تامة نعم انما تنطق باستدارتها من الطرف الاستوائى  
 فقط اويومى الى تسطيح القميين بحسب مقتضى المقام السادس ما وجدته  
 في البحار وفي بصائر الدرجات وفي اختصاص المفيد مسنداً عن الامام  
 السادس جعفر ع انه قال ان منا اهل البيت من الدنيا عنده مثل هذه  
 وعقد بيده عشرة الخ قال العلامة المجلسى عقد العشرة بحساب  
 العقود هو ان تضع رأس ظفر السبابة على مفصل اثملة لاهام ليصير  
 الاصبعان كالخلفة المنسورة اقول كان المتقدمون يفهمون من ظاهر  
 هذا التمثيل احاطة الامم وتسلط ولي الله على مافى الكون وظنى  
 انه ع قصد بذلك تمثيل شكل الدنيا اى الارض بشكل  
 كرة غير تامة مثل شكل الكعب المقبوضه هكذا شكل ( ٢ )

انفاز نكل ٤ فقال ع ان بض احل بيت النبي من ويضي بذلك نفسه  
 او اوصى بعده والامام لم تبسه من عنده الدنيا اي شكل الارض بمثل هذه  
 يعني الارض عنده كرة غير نامة مسطحة عند القليبين ومستديرة عند المشرق  
 والمغرب مع وجود اوجاد والجبال فما اتيه هذه الصورة بالكف المقبوضه  
 ولا سيما نسطيح جانبها وتقد صدق الامام (ع) في تخصيصه هذا العلم  
 بوصى النبي (ص) اذ لم يكن في زمانه من يعتقد هذا الشكل لجرم  
 الارض لامن عوام الناس ولا من خواصهم وانما اكتشفه المتأخرون  
 بعد الالاف من الهجرة : وبأجله فقلوا امر النسخ الاسلامي دام ذكره  
 السامي قوية من جهة الصدور والخروج من احدى اشكال الارض  
 وليس فيه ظواهر تناقض ذلك ثانياً فاصراً : فنقول (ج) [ والارض  
 ذات السطح ] عام الدلالة على السطح ان رب العالمين والمستوى ولا يثبت  
 به السطح المستوي لحرم الارض من جهة السطح المستوي : وكذلك  
 قوله تعالى [ جبل انكم الارض ] ايها الارض انما هي الارض لا شيء  
 به لبيان فباية الارض انما هي الارض لا شيء بها ولا شيء  
 اسلوبه في مناقبها كما انه (ع) قال في بيانها [ انما هي الارض  
 منها سبلاً ] اي : لا امر حرمه من جهة السطح المستوي ولا شيء  
 في قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ كَامِلَةً ﴾

فانما تقوم الارض عليه من جهة السطح المستوي لا شيء منها

واخبارها وادعيتها كما لا يخفى ان الارض قائمة بنفسها في اعضاء غير معتمدة ولا محمولة على جرم غير جرمها وفقاً للمحققين من الحكماء : فقد قال [ع] في خطبة مروية في [نهج البلاغة] وفي [الاحتجاج] وفي [البحار] وفي غيرها عند توصية خلق الارض ( وارساها على غير قرار واقامها بغير قوائم ورفعها بغير دعائم الخ ) وقال [ع] في خطبة اخرى مروية في البحار وغيره [خلق السموات والارض بغير عمد قائمات بلا سند الخ] : وقال النبي محمد [ص] في دعاء رواه السيد بن طاوس في [مهج الدعوات] [والعلامة المجلسي] في البحار [ نور السوات والارضين وفاضلها بغير عمد خلقهما فاستقرت الارضون باوتادها فوق الماء الخ ] : وقال [ص] في دعاء وداع لشهر رمضان [ وبسط الارض على اماء بلا اركان الخ ] وجدته في البحار وغيره وبه ضد ذلك ما سألوه عليك من الادلة الشرعية على تحريك الارض يومه او سنويه بل وبمضده ايضاً ما تلوته من الاخبار الدالة على استدارة الارض وان الشمس تطلع على قوم قبل قوم وتغرب عن قوم بعد قوم من الامم القاطنة على صفاحها فان ذلك كله مناف لاستقرار الارض على جرم ( نعم ) انما يسنشكل المتعرض فيما ورد في الشريعة من ان الارض خلقت على الخوت او على قرن اثور ونحو ذلك : وفي خبر مأثور في ادر المنشور انها بين قرني اثور مع الجزم بان الارض كرة معلقة

فى جوف الفضاء يحيط بها من اطرافها كرة الهواء : ولهذا لم يؤمن  
 بهذه الاخبار كثير من الفضلاء واواما جماعة الى المعانى الباطنية وقد  
 من الله على بفتح مقفلها وحل مشكلها بتقدير المضاف وهو امر شايع  
 عند البلغاء والمعنى ان الارض خلقت على شكل قرن الثور بناءً على  
 القول المختار فى هذه الاعمار فيكون التاسب بين هيئة الارض وهيئة  
 قرنى الثور من جهات (احديها) ان وضع القرون فى الثيران على  
 الاستدارة من طرفى اليمين والشمال وكذلك الارض مستديرة من طرفيها  
 المشرق والمغرب فيناسب ذلك ما فى بعض الاخبار من ان قرناً من قرنى  
 ذلك الثور فى المشرق والقرن الاخر فى المغرب : ومن الغرب  
 ان استدارة القرن بهذه الكيفية مخصوص بنوع الثيران ليس  
 لباقى الانعام وذوات القرون مثله على ما استقر به (الثانية) ان  
 شكل القرنين فى الثور مسطح من طرفيه الاعلى وادنى فل ومحدب  
 مستدير من جانبيه اليمين واليسار وقد عرف استكشاف [ينوتون]  
 واصرار من تأخر عنه على ان الارض مستديرة الحائنين مسطحة  
 القضبين : وذكرنا ان هذا المعنى المستخرج بالالات الرقيقة والافكار  
 الدقيقة مستمد من اخبار وافرة عن النبی وعترته الطاهرة (الثالثة) ان  
 جرم الارض على الدوام واقع فى طرف مدار بيضوى وكك قرنا الثور  
 واقعان فى موضع من راسه لو فرض حط وهمى من موضعهما الى ذقنه

بحيث يحيط بتمام رأسه ذلك الخط ظهر شكل المدار البيضي ولو اعتبرت  
 المدار بدن الثور ايضا كان قرناه واقعين في موضع من البدن لو فرض  
 خط وهمي من موضعهما الى موضع الذنب بحيث يحيط بجنبته ذلك الخط  
 ظهر ايضا شكل المدار البيضي : فالخدس يطمئن بان الحجج عليهم السلام  
 لم يجدوا مساعدا لتوضيح هذه العلوم والاسرار الجاهل غصرهم قادر جوها  
 في طي كلماتهم ورمزوها في ضمن اشاراتهم لاجل ذلك وضربوا للاشارة  
 الى مطلوبهم مثلا لاجمعا لاكثر الجهاب باخصر العبارات حتى اذا تلى بعدهم  
 على اهل العلم والتحقيق استخرجوا من طيه السر الدقيق ( وهكذا العلاج )  
 في خلق الارض على الحوت اى على شكل الحوت كما سأشرحه في المقالة  
 التاسعة من مسألة تعدد الارضين عند شرح البحار السماوية وسيتضح هنا  
 شرعا ان الارضين السبع كل منها مخلوق على صورة الحوت والسمة  
 وفاقا للهيئة الحاضرة وكأن المائلين من الحجج ( ع ) عما تقوم عليه ارضنا  
 كانوا على اصناف فمنهم من قرأ الصحف الالهية وحفظ العهود القديمة  
 المذكور فيها خلق الارض على الحوت او قرن الثور او الصخرة ونحوها  
 فكان يقصد من رؤاه امتحان علم النبي الامي وخلفائه المعصومين وعنداذ  
 كان الواجب عليهم ان يجيبوه كما حفظه وفهمه من الصحف مثلا يسق  
 الظن بعلمهم ( ع ) ومنهم من استغرق في جهله بحيث لو اجابوه بان الارض  
 مع عظمتها متوسطة في الفضاء بين الهواء لكذبهم التبه ونسبهم الى ملا

﴿ ٦١ ﴾ ❦ المسئلة الثالثة في تحرك الارض ❦

يليق بحضرتهم : فكان الجحجج ( ع ) من حسن تدبيرهم يظهر ونالحق على صودة يقنع العاصي بها ايضا فيقولون هي على قرن الثور اى على شكل قرن الثور فاذا سئلهم عن الثور قالوا هو على حوت اى على شكله واذا سئلهم عن الحوت قالوا على الماء فاذا سئلهم عن الماء قالوا على الظلمه اى ظل الارض اوعلى قدرة الله : وربما قالوا عند ذلك هيئات هيئات همنا ضل عم العلماء : وجميع هذه الاجوبه حق وصدق حاور على اسرار جليله صدق الله تعالى ورسوله من

❦ المسئلة الثالثه في تحرك كره الارض ❦

قد شاع فى اعصارنا راي عجيب نسمعه عن غير واحد وهوان ارضنا هذه متحركه بجميع ما فيها وما عليها وان الاجرام السمويه كالشمس والقمر والنجوم لا تدور حقيقه حول الارض يوما بل الارض تدور على نفسها مره فى كل ٢٤ ساعه وبسبب ذلك تطلع عليها الاجرام ثم تغيب : وهذا الراى العجيب ان صح فلماذا سكنت عنه شرع الاسلام عند ما كشف لنا خفايا الاجرام

❦ الجواب ❦

لاريب ان الناظرين الى ارضنا نظره بدويه يعتقدون انها ساكنه فى موضعها واجرام السماء هي الطائفه حولها فى كل يوم وعام

: وقد استحكمت هذه العقيدة من قرون بعيدة في عقول البشر حتى عدت من أبدع افانصحات ولذلك كان اختيار دوران الأرض من الوهن والفرابة بمثابة صعب حتى على الحكماء تجوزوه واول من كشف السر عن هذا السر ( فيثاغورس ) البايع قبل الميلاد بقرون خمسة وتبعه ( فلوطرخوس ) ( وارخيدس ) ثم قوى رأيه ( ارسترخوس ) الساموسى بعده بقرنين وعلم دوران الأرض السنوى حول الشمس ايضاً فشكى عليه بالكمر : ثم نفع بعده نصف القرن ( كليا نشوس ) من اسوس واختار الحركتين للأرض فشكى عليه ايضاً بالكمر امام الحكام ثم ظهر [ بطليموس ] بعيده قايلاً وأوضح سكون الأرض الذى كان الناس يزعمونه فطرياً ويحسبونه بديهاً ورتب الاجرام السماويه والحركة الملكية على ما نصله فى المجسطى واولجزاه فى المقدمة السادسة : قال نظامه الصوت والميت فى العالم المتمدن حتى اصبح المتفلسفون من المسلمين وغيرهم ينقحون هيئته ويدافعون عنها وكان فى مهرتنا من يدفع الموانع عن تحرك الأرض ايضاً كالعلامة الطوسى [ نصير الدين ] والفاضل العاملى ( ساء الدين ) عه وكان فى الافرنج يومئذ غارقين فى الضلاله صريقين فى الجهالة ينضرون الى المسلمين اسد من نظرنا اليوم قال الله تم [ تلك الايام تداولها من الناس ] وكان استبداد الياباويين قد منع الاقواء والانهام منهم عن التحرك فى سبيل العلوم العقلية واظهار ما لا يقبله الكنيسة



وقد احرقت الوفا من المستيرين بعلوه الاسلام وفلسفة ابن رشد القرطبي: وحسبك ان الحكيم برونونطق بسير الارض قبل الالف الهجرى فهجروه عن اوطانه ثم سجنوه ست سنين ثم احرقوه واحرقوا كتبه واجترى الحكيم [ ظليله ] بعد الالف الهجرى فاقبت الحركتين الارض فاهانوه واضطهدوه حتى قارب الهلكة : ثم سجن طويلا مع جلالاته وحقوقه العلمية : فصار حكماء الافرنج يكتنمون كشفياتهم الايقه الخالعه للحرافات الغيقه خوفاً من الكنيسة الرومية : ولكن السياسات الشورويه التى تحت عنهم تلك التوحشات وحررت رقابهم وافهامهم والسنتهم واقلاهم اراحت طالماً من العلماء فى اطهار الارآء والعلميات المريبه للبشر وبطامه فجالت بذلك الحكماء فى ميادين العلوم وجادت بما استفادت حتى انضحت الغرائب العاميه ينطق بها الشيخ والصبي ويتلقاها من كنزة التوصيحات كل ذكى وغنى : واول من نطق بتحريك الارض من الافرنج ( هو الكرديبال دى كورا ) ثم ( الكردينال اليناكوس ) ثم ( جون مولار ) اكسهم لم يتجاهروا بالقول ولا اتوا بادلة مقنعه عن هذا الامر المستغرب حتى قام ( كورريك ) فى حدود الالف الهجرى واقام ادلة قوية وكتب الرسائل والكتب فى هذه المسئلة فصار بذلك محيها ومؤسساً للهيئة المصريه وسلك الحكماء مسلكه : فاصح اليوم هذا الطام هو الشايخ بين الامام واضهى تحريك الارض من جملة المسامات

الواضح لو فور الشواهد العلمية عليه وإشادة البراهين اليه . مثل تجارب  
 ( فوكلت ) بالرقاص القطبي . وميل الاجسام الساقطة من مرتفع الى شرفى  
 مسقطها الحقيقى والة ( جيروسكوب ) وانحراف النور . ومبادرة  
 الاعتدالين . وتأخر القطار الغربى عن الشرقى نحو ميلين فى الساعة وغيرها  
 ( وخلاصة القول ) ان اختيسار تحريك الارض فى العصور الماضية اذ كان بمكان  
 من الغرابة والوهن لم يكن الانبياء ودعاة الاخره اعلان دعوته حيث تصدهم  
 مخالفة الجمهور عن افاد وظائفهم المقدسه كما صرف المقدمة الخامسة وغيرها  
 وخطأ الناس فى مثل ذلك غير مفهـر لامر معاشهم او معادهم فلو  
 سكت شـرح عن اثبات مثله او نفيه او سلك فيه مسلك العرف مما شأنا ومداراً  
 من باب السياسة لم يقع موقع لوم العقلاء اذ همهم ( واما الاسلام ) فاذ كان  
 ظهوره فى ابناء جاهلية وهمجية لا يؤمنون بما اوضحته الادلة فصلا عن  
 الحقائق انظروا له المحاممة لمعتقداتهم سلك طريقة العقلاء معهم قاومى  
 الى هذه الدقائق فى بدو البعث بطريق اليجاز والاجمال ثم على حسب  
 تنورهم بالمعارف شرح لخاصتهم تلك الاقوال واذكر الان ما ظفرت عليه  
 فى الكتاب والسنة من الطواهر المشهورة او المصرحة بتحريك الارض  
 ( اما القرآن العظيم ) نبيه ايات تفيد ذلك ( احدها ) فى سورة النازعة ( والارض  
 بعد ذلك دحاها اخرج منها ماؤها ومرعيها والجبال ارسياها ) ففطن بدلالة  
 هذه الاية والثانية والثالثة سيدها العلامة الكامل محمد حسين الشهرستانى

الكر بلايى المتوفى سنة ١٣١٥ فى رسالة نشرها فى حركة الارض سنة ١٣١٣ ويلزمنا شرح ما اشار اليه فنقول دحو الارض امر متواتر فى مقالات شرعنا بالمأظنه وبمعانيه كالايجنى وكان المسلمون جميعاً حتى اليوم يفهمون من لفظ الدحو معنى البسط ويفسرون به كل ماورد فى الشرع لكننا بعد الرجوع الى كتب الامه ومواقع استعمال العرب لهذا اللفظ وما اشتق منه نجد جامها اوكلها شير الى معنى آخر للدحو اعنى به (الدفع والتحريك) ونرى معنى البسط لم يذكره جمع اللفظ الدحو وذكره الآخرون من جملة المعانى المستعملة نادراً كماستعرف فينقدح من ملاحظة ذلك فينا ظن قوى بان المراد من الدحو الوارد فى الكتاب والسنة هو معناه الشايح الطاهر عند العرب اعنى الدفع او الدحرجه لكن المفسرين ونحوهم اساؤا التفسير اذ لم تجوز عقولهم تحرك الارض عن مقرها فوجهوا اللفظ الى معنى آخر يناسب مبالغ علمهم وهو معنى البسط ولعمري ان الاستبداد العلمى من المفسرين ونحوهم غرس اسول الخلاف فى المسلمين وفعل ما فعل وسيفعل ولايزيل الداء الاصد ما اوجده ويجب الان ذكر الشواهد على ان الدحو لغة بمعنى الدفع والدحرجه اى الحركة المركبه من حركة وضعيه وحركة انتقاليه على ماء حركة الارض المركبه من سير وضعى يومى وانتقالى سنوى فيها ماء القاموس (دحيه الابل اى سقتها) والمدحاة خشبة يدحى بها الصبي تتمر على الارض لاتأتى على سى الا اجتاحتها

الح اى لا تمر على شئ الا جلبته معها والحركة فى هذا العربية الخشبية ايضا مركبة من الوضعيه والانتقاليه كسير الارض وعلى هذا يكون التعبير عن حركة الارض بالدحو فى غاية المناسبه اذا الارض عند المتأخرين فى حركتها الانتقاليه لا تمر بكرة صغيرة فى الفضاء الا جذبها الى نفسها (ومنها) ما فى مفردات الراغب قال (والارض بعد ذلك دحاها) اى ازالها عن مقرها وهو من قولهم دحا المطر الحصى عن وجه الارض فيدحوا ترابها ومنه ادحى النعام الح فدحو الحصى بالمطر وكذلك دحو اجزاء التراب بحافر الفرس انما يكونان بالحركة المركبة من الوضعيه والانتقاليه (ومنها) ما اشتهر فى وصف على امير المؤمنين ع انه داحى باب خيبر اى رامها ورعى النسي بالحركة الانتقاليه لاتنفلك غالبا عن دوران على نفسه (ومنها) ما فى صحاح الجوهري (الادحوة مبيض النعام فى الرمل لانها تدحوه برجلها ثم تبيض فيه الح) ودحو النعامة للرمل ايضا تحريك له بنحو الدحرجة كحركة الارض فى العشاء وكذلك دحوها للبيض (ومنها) ما فى كتاب (اقرب الموارد) (دحى المطر الحصى عن وجه الارض دفعها ويقال اللاعب بالجوز ابعده المدى وادحه اى ارمه ومر الفرس يدحودحوا رعى بيديه رمياً الح) فلفحة الدحو تفيد معنى التحريك بنحو الدحرجة فى الجميع فى الحصى والحوز والتراب كتدحرج الارض فى الفضاء (ومنها) ما فى الكافى وغيره عن تميم بن حاتم قال كنا مع امير المؤمنين (ع) فاضطربت الارض فدحاها بيده ثم قال

لها اسكنى الخ ) فان الظاهر من دحاها معنى ضربها ودفعها بمناسبة  
المقام ( ومنها ) ما في البحار وغيره عن امير المؤمنين ( ع ) في خبر طويل  
الى ان قال ( ع ) ( فلما خلق الله الارض دحاها من تحت الكعبه ثم بسطها  
على الماء فاحاطت بكثشي الخ ) فان دحى لو كانت بمعنى البسط لاستغنى  
عن قوله ( ع ) ثم بسطها فمطلق البسط على الدحو دليل المغايره خصوصا  
اذا كان المعطوف بحرف ثم الدال على الترتيب مع تراخي زمان الثاني عن الاول  
ويشير هذا الخبر الى كروية الارض ايضا لقوله [ ع ] [ فاحاطت بكثشي ]  
فان احاطة الجسم كناية عن استدارته والمراد من الشيء هو الشيء الارضى  
قطعا : وترتيب تكوين الارض المذكور في هذا الخبر موافق لاراء المتأخرين  
اعنى خلق الارض اولاً ثم تحريكها ودحراجها ثم كرويتها الناشئة عندهم  
من دورانها على نفسها فافهم [ ومنها ] ما في نهاية الحافظ [ مبارك ] الشيرازي  
باب الاثير المتوفى سنة ٦٠٦ قال [ وفي حديث ابن عمر فدحى السبل فيه بالبطحا  
اي رمى والقي : ومنه حديث ابي رافع قد كنت الاعمى الحسن والحسين  
عليهما السلام ] اي في حالة الطفولي [ بالمداخى وهي احجار امثال القرصه  
[ اي مستديره ] كانوا يحفرون حفيرة ويدحون فيها تلك الاحجار فان  
وقع الحجر فيها فقد غلب صاحبها والدحو رمى اللاعب بالحجر والجوز  
وغيره ( وسئل ابن المسيب عن الدحو بالحجارة فقال لا باس به اي المراماة  
بها ) الخ فلفظه الدحو وفروعها مستعملة جميعا في تحريك يشبه الدحرجه

كدحو السيل للرمل ودحو اللاعب للجوز والاحجار المدوره وكذلك  
الموارد السابقه وهو دايـل على ان هذا المعنى حقيق لهذا اللفظ لكونه  
المتبادر منه الى الافهام والظاهر فيه والاكثر استعمالاً بخلاف سائر  
المعاني فيكون تفسير اللفظ به اولى فيتم مطلوبنا من الاية المقدسه اعنى  
تدحرج كرة الارض فى الفضاء بحركة مركبه من وضعية وانتقالية كالجوز  
الذى يرميه اللاعب وغيره بما ذكر : ويضئد فهم هذا المعنى بأنه تم عقب  
قوله دحهاها بقوله اخرج منها مائها ومرطها فان نبوع المياه ونبوغ الاشجار  
وتغيراتها متفرعه على حركة الارض يومياً وثنوباً الموجبة لاققلاب طبائع  
الكون واختلاف الفصول والاحوال فيناسب وضع اخراج الماء والمرعى  
بعد وضع تحرك الارض ايوافق الوضع الطبع والله اعلم

### الاية الثاميه

فى سورة طه والزخرف (الذى جعل لكم الارض مهداً) فان المهد فى العرف  
واللغة اسم للمصجع المعمول للرضيع ونحوه من خشب او غيره يمتزى الطفل  
بنعومة فينام فيه مستريحاً : فيجوز ان يشبه القرآن ارضنا بمهد الطفل وان  
الله تم جعل الارض مهداً ابياده يتمون فيها وينامون : وكما ان المهد  
ناعم فى حركته مع سرعته لا ميلان فيه ولا اضطراب كذلك الارض تحرك  
فى الفضاء بنعومه وسهولة لا تميل ولا تميـد حتى تنافى استراحه اطفالها الرايين

فيها بعناية الله تم : وكما ان تحرك المهد مطلوب لتربية المولود وتتميته كذلك  
الارض تحرك يومياً وسنوياً وميلياً لتربية ما عليها من المواليد وتتميتهم  
فشارع الاسلام قد نبه الانام بتحريك الارض على احسن اوجه التشبيه  
منذ قرون عشر لكن الجهل والاستبداد العلمى منعهم عن الادراك  
( اذالم تكن للمرء عين صحيحة ) ( فلا غرو ان يرتاب والصبح مسفر )

### الاية الثالثة

في سورة الملك ( وهو الذى جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا فيها كبا  
الح ) فان الذلول لغة وعرباً يطلق على صنف من الابل يمتاز عن غيره  
بنعومة الحركة وسرعة السير وسهولة الركوب على مناكبه وحيثما  
كانت هذه الصفات كاملة في الارض ناء على تحريكها واطلق الشارع اسم  
الذلول المعروف بهذه الصفات على الارض جارلنا استظهار تحريك الارض  
من هذه الاية لولامانع قطعى خارجى : ولا يذهب عنك ان الاية تعطى  
بطاهرها معنى اخر وهو جعل الارض ذلولاً لاستفادة انائها اى ذليلة  
ومنقادة للزراع فيها والمشى عليها لكنها مع ذلك مناسبة للراى الجديد  
ايضا ودالة عليه بنحو التشبيه والتجوز القريب على ماضى من التقريب  
: بحيث لو فرضنا الشارع يدعى ارادة هذا المعنى الجديد من الاية لما باء  
الانكار عليه بقصور الاية عن اظهار هذا المرام لمساعدة الاية مع المعنى  
الحال والله العالام ( الاية الرابعة ) في سورة النمل ( وترى الجبال

تحسبها جامدة وهي تمرمر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء الخ لم اجد احداً سبق من الماضى ( اعتصاد الساعته علقلى ) ابن الحاقان (فتح على) شاه ايران من حيث التعلق بدلالة هذه الاية على المطلوب وقد اشار الى ذلك قبل اليوم بما كثر من خمسين سنة: ولا يحصى من النسخ: فنقول ان الايات السابقة على هذه الاية مسوقة لبيان احوال القيامة واحوالها وبمناسبة ذلك كان القدماء يقيسون هذه الاية ايضا عليها: ولكن تحرك الارض اذا صح وتم جاز لنا استظهاره من هذه الاية وبصرفها عن سياق ما سبق عليها: ورجح ( فى النخبة الازهرية ) هذا التفسير على تفسير المتقدمين بان البلاغة تقتضى عند الاخبار عن الفناء والتدمير واحوال المصير ان يقول قهر الله الذى يفي كل شيء ونحوه ولا يناسب قوله ( صنع الله الذى أتقن كل شيء ) الا عند التعبير وبدوا لتكوين وتحسين الحلقة : والجمال الواقعة فى الاية ايضا تشعر بان الحكم فعلى والصحة ثابتة وليس مما سيحدث فى المستقبل مثل ( وهي تمر ) ( وأتقن كل شيء ) وقد استفدت من هذه الاية لطايف (منها) جعل الجبال مرأىا لتحرك الارض دون نفس الارض فان الارض كرة متحركة على نفسها وكل كرة متحركة على نفسها لا تظهر اخركة ميا الا اذا كان عليها تضاريس او تلونات ونقوش فتظهر الحركة حالة اد بواسطة ظهور حركات تلك التضاريس او الالوان وانتقالها من مكان الى مكان فرعاية لهذه اللطيفة قد يكون الله تعالى جعل الجبال مرأىا لتحرك الارض ومظهرآ له ( ومنها ) توصيب



الجمال بالجسود دون السكون والركود اذا الجود قديكون ابلغ في المقام  
وابعد من احتمال الحركة فتشعر الاية بامتاع سير الجبال في زعم العرف  
كالجاسد في محل مع انها تمر في الحقيقة مر السحاب (ومنها) التميز عن  
هذه الحركة بالمرور اذ المفهوم منه نعومه الحركة كما هو شأن حركة  
الارض (ومنها) تشبيه الجبال بالسحب في مسيرها للناسبات بينهما من جهة  
السرعة مع النعومة ومن جهة اختلاف الحركات في السحب شرقاً  
وغرباً وشمالاً وجنوباً كالارض في حركاتها المشر ومن جهة تشابه  
الحركة في كل سحاب واستوائها اذ لا تير مضطربة ولا بنحوا القفز  
والله اعلم (الاية الخامسة) في سورة السجده (ثم استوى الى السماء وهي  
دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرهاً قالتا اتيننا طائعين) وهذه  
من الايات التي تفتنت باشعارها بتحريك الارض وذكرت غيرها في غير  
هذا الكتاب والبيان الموحز هو ان الاتيان طاهر لفسه وعرفاً في  
الحركة الحسية الانتقاليه والقدماء ادم لم يحور واتحرك الارض طفقوا  
يؤولون هذه الطوامر الى غير حقايقها ولوصح تحرك الارض لم نحتاج  
الى تأويلاتهم وكان موافقة طاهر اللمط اولى سيما بعد البناء على ان  
السماء الدنيا هي الاتومسر المحيط بارصنا كما يثبت قوله وهي دخان وسأبته  
في مسئلة حقيقة السموات وفي مسئلة الرجوم فان السماء الدنيا مع  
ارصناً تحركان معاً في حواف المضاء بحركات محتامة وضعية وانتقالية

حول الشمس وحول النجم هر كول كالكرة المتدحرجة فيكون معنى  
 ظاهر الآية ان الله تعالى توجه الى السماء بنظرة عنايه (وهي دخان) اى  
 بخار ماء (فقال لها وللارض) يا امر واحدا تكويني (اُنثى) اى انتقلا  
 وتحركا من حيزكما معا طوعاً لنظام هذه الشمس او كرهاً عنها وطوعاً  
 لنظام اخر واتباعاً لجاذبية عالم اخر (قالتا) بلسان الحال الذى هو  
 افصح من المقال (اُنثى) طائعتين لهذا النظام خاضعتين لتواميس هذه الجاذبيه  
 التى سنها الله تعالى فى هذا العالم والله اعلم ولو تأمل الحكيم فى اسرار  
 هذه الايه المقدسه لاطلع على اسرار الارض فى مبده خلقها واصل  
 تكونين عالم الشمس (وخلاصه الكلام) ان القرآن العظيم مشحون  
 بالآيات الناطقه بالاراء الحديده سيما تحريك الارض ولم نجد فيه آيه تدل  
 على سكون الارض فى حيز مخصوص بها دلالة تامه وقوله تعالى (جعل  
 الارض سكناً او قراراً) لا يدل الاعلى انها مسكن لما عليها ومقر  
 لما فيها واما مدل على جعل الخبال او تاداً فى الارض فلا يدل على  
 سكون الارض فى مقر بلاسيرولا دوران فى التود على قسمين خارجي  
 وداخلي (والاول) ما يضرب بغريض ان لا يزول الشئ عن مقره مثل وتد  
 الدابة الذى يربطها بمعاقها لللا تزول عن موضعها وهذا القسم  
 من التود يجب ان يكون مركزه ومضربه فى ثبوت اخر ثابت مستقر  
 غير ما قصدت ان لا يزول ولا يجور ان يضرب هذا التود فى نفس الشئ

قطعا الاترى ان الدابة لوربط وتدها سمسها لهريت من دون مانع  
 (والثاني) ما يضرب بفرض ارتباط اجزاء بعضها ببعض كالأوتاد في  
 الابواب لبقاء اتصال الاخشاب ومثل الدسر والمسامير في السفينة  
 لئلا تنفسخ الاجزاء وتغرق عن وضعها وهذا القسم من الوند يجب  
 ان يكون في نفس الشيء لا في الخارج عكس الاول كما هو واضح وبعد  
 ما عرفت تقسيم هذا فانظر الى الجبال التي خلقت اوتاداً الارض  
 هل ركزت في نفس كرة الارض فتكون من الساني اوركزت في  
 الخارج فتكون من الاول لا يرتاب عاقل في كون الجبال اوتاداً داخله  
 في الارض خلقت فيها لتربط الاجزاء بعضها ببعض وتحفظ صورة  
 اتصالها عن التفرق والانفعال ولم تخلق فيها لتتمها عن السير  
 والحركة بلو خلقت لتسكينها في مقر كما يزعمه القدماء لركزت في جرم  
 آخر ثابت غير الارض فما نطق في شرعنا بكون الجبال اوتاداً  
 للارض لا يشعر بكون الارض بل يشعر بانها متحركة خلافاً للقدماء  
 وببها الموجز ان الارض مركز المراكز عند القدماء يستحيل مياها  
 الى شيء فلو كانت ساكنة في الوسط كما يزعمون لاستغنت عن الاوتاد  
 ما به كانت الارض اوجاهده اذ لا ميل ح جرم منها الى غير مقده فيكون  
 ضرب هذه الاوتاد العضام فيها عبثاً ولذلك نرى القدماء كالملائين  
 الرازي والمجاسي في اضرباب تعظيمها هنا واما على تحرك الارض

فلا بد فيها من صخور وجبال اذ لو كانت تراباً محضاً او طيناً ونحوه خالية عن المواد الصلبة وعن الجبال الراسيه الراسخه فى اعماق الارض المستمسكه باصولها وواصلها لحيف على الارض من التفسح فى الفضاء بالحركات المختلفه على اسرع سیر اذهى تسير سيرها اليومى اكثر من اربعة فراسخ فى الدقيقه الواحده وتسیر سيرها السنوى باسرع من ذلك فى الثانيه الواحدة وعلى هذا اذا استمسك ابعضها باصول الصخور وعروق الجبال حففت من حادث التفرق ولوبنس تبدل الحيز لتلك الاجزاء فظهرت قايدة الجبال التى صارت اوتاداً للارض حال تحركها لتحتفظ اجزائها من الميلاق والميدان كما تكرر فى القرآن ( والذى فى الارض رواسى ان يمدبكم ) اى مخافه ان تضرب اجزائها بكم واتم عليها وفى اول خطب ( نهج البلاغه ) ووتد بالصخور ميدان ارضه وفى الخطبة الاخرى ( وعدل حركاتها ) ( اى الارض بالراسيات من جلا ميدها ) وفى الدر المنثور قول النبى ص ( قد حى الله الارض ( اى حركها ) من موضع البيت ( الكعبة ) فادت ثم مادت فاوتدها الله بالجبال ) . ولوتصفحت اقوال القدماء واضطرابهم فى شرح هذه الايات والروايات لما برحت عن هذا التحقيق ﴿ واما الاخبار المأثوره ﴾ عن النبى محمد ( ص ) والائمة من اهل بيته فى كثيره ايضاً تقتصر منها على خمسة ايضاً ( الاول ) ما وجدته فى ( الاحتجاج ) مرسلأ عن الامام السادس ( جعفر ع ) وفى ( البحار ١٤ ) عن الاحتجاج عن هشام

ابن الحكم عن الامام جعفر ع في اجوبته للزنديق: وما قال ع ( ان الاشياء تدل على حدودها من دوران الفلك بما فيه وهي سبعة افلاك وتحرك الارض ومن عليها وانقلاب الازمنة واختلاف الوقت الخ ) فقوله ع ( وتحرك الارض ومن عليها ) يعنى البشر وغيره نصريح في اثبات حركة مستمرة للارض كحركة من عليها وكحركة ما في الفلك من حيث الحسية والانتقال بمقتضى قياس السياق . ولا يحمل لهذا اليان الاراء المتأخرين في تحرك الارض وقوله عليه السلام . وتحرك الارض يصلح للحمل على حركتها اليومية وعلى حركتها السنوية ايضا . لكن التأمل في الفاظ الخبر يرجع الحمل على الحركة اليومية فان السنوية مفهومه بالاجال من قوله عليه السلام ( من دوران الفلك بما فيه ) فان الارض ايضا من جملة ما في الفلك . وشبرح ذلك ان الفلك عند المتأخرين موافق لظواهر شرعنا المبين كما مر اى ليس في الحقيقة "لامدار مفروض لجرم علوى فوجوده ودورانه انما يكون باعتبار الجرم الدائر فيه ويكون قوله عليه السلام ( من دوران الفلك بما فيه ) اى باعتبار ما فيه وبواسطة اجرام تدور فيه كقولنا جرى النهر باعتبار جريان الماء في النهر وتحركت الباخرة بواسطة تحرك الكهرباء او البخار فيها وتحرك المتطاد والمتحرك الحقيقى هو غاز فيه وامثاله وافرة وظاهرة . ولما كانت السيارات مع الارض سبعة في اعتبار الشرع كما ساذكره في مسألة حصر الارضين في سبعة . لذلك قال عليه

السلام (وهي سبعة افلاك ) يعنى المدارات المفروضة للارضين السبع  
السياره حولنا ومنها ارضنا . وهذا الخبر المقدس محالف لهيئة القدماء  
حيث يقول ( وهي سبعة ) مع ان الافلاك العظام كانت عند القدماء  
تسعة لا سبعة وصغارها اكثر بكثير فلا تستقيم ظواهر هذا البناء العظيم  
الا على القول تحرك الارض وانها من جملة السيارات المعتبرة في خطاط  
الشرع سبعة كما سيأتى في المسئلة الخامسة وان الافلاك مدارات لتلك  
السيارات وتدور باعتبارها ~~في~~ نكتة ~~في~~ قال ( ع ) ( وتحرك الارض  
ومن عليها واقارب الارض واستلاف الوقت الح ) يذكر عقيب تحرك  
الارض انقلاب الارض واختلاف الوقت لانه من فروع تحرك الارض  
يومية وسنوية فالانقلاب طيلة ايام من الربيع الى الصيف ثم الى الخريف  
ثم الى الشتاء فرع الحركة السنوية للارض وكذا اختلاف ظواهر الاوقات  
على قياس الفصول من الصبح الى الظهر ثم الى العصر ثم الى السحر فرع  
الحركة اليومية للارض فتوافق الترتيب الذكرى مع الترتيب الكونى  
في مقالة هذا الامام عليه السلام

« الخبر الثامى »

ما وجدته في باب الحج من كتاب ( الحكاى ) ( والوائى ) ١٤٥ و ٢١ البحار  
وغيرها مسندا الى الامام السادس ( جعفر بن محمد ع ) انه قال ( ان الله  
عز وجل دحى الارض من تحت الكعبة الى موى ثم دحاها من موى الى عرفات

ثم دحاها من عرفات الى منى (الح) فاني استظهر من هذا الخبر القدسي ان الله تعالى وجه مقتضى الحركة كما ذكره في غير هذا الكتاب واوجد سببها اولاً في موضع الكعبة من الارض فدحاها من تحت الكعبة الى جهة شرقها اعنى منى ثم الى شرق منى اعنى عرفات وهكذا من عرفات الى ان عادت بنحو الدوران الى موضع الكعبة ومنى فتتمت الدورة اليومية وقد ثبت في الآية الاولى من هذه المسئلة ان اطهر معاني دحي او اشهرها هو الدفع والتحريك بنحو الدحراج وفي مضمون هذا الخبر الشريف شاهد على هذا المعنى ايضاً : وهو ان الدحو فيه لو كان بمعنى البسط لكان تخصيص جهة من دون ساير الجهات عبثاً بلاوجه فان بسط الارض على شكل الكره لا يختص بجهة : واما اذا كانت بمعنى التحريك صحبت وجهاً وجيهاً وهو كون منى في شمرقي جهة الكعبة المعظمة وكون العرفات في شرقي جهة منى انظر شكل ( ٣ ) فيكون الوجه منى تحريك الارض الى حصص جهة منى هو الاشعار بحركتها اليومية مع بيان جهة الحركة فان هذه الحركة من الغرب الى الشرق في الارض فتطبق احسن انطباق على دحو الارض من موضع الكعبة الى شرقها اى موضع منى ثم دحوها منه الى عرفات ثم دحوها منها راجعة من تحت الكعبة الى جهة منى ايضاً اكتمل الحركة اليومية ﴿ فان قلت ﴾ لو كان الامام عليه السلام في صدد بيان دوران الارض على نفسها لاقتضى ان يقول ثم دحاها من

عرفات الى الكعبة ليتم الدوران بالعود الى ما ابتدئ منه وهو الكعبة  
 لان يذكر منى في موضع الكعبة حتى يزيد على قدر الدورة المحورية  
 قلت ان التعبير بجهة منى اخيراً لا ينافي انطباقه على الكعبة ومع  
 ذلك فان السبب لقوله ع ثم من عرفات الى منى دون ان يقول الى الكعبة  
 هو اظهار نكته مهمة خفية : وهى على ما ظن اشارة الامام [ع] الى  
 فضل الحركة اليومية على الحركة المحورية اذا الارض تتم الدورة  
 اليومية فى ٢٤ ساعة تماماً وتم الحركة حول نفسها المحورية فى  
 ٢٣ ساعة و ٥٦ دقيقة و ٤٩ ثانية فين الامام ع فى هذا الخبر حركة  
 الارض اليومية المحصلة للنهار والليل بيان يفهم منه الحركة المحورية ايضاً  
 وشرحه مختصراً هو ان الحركة اليومية مركبة من الحركة المحورية  
 وجزء يسير من الحركة السنوية : ولما كانت بقاع الارض تتحرك فى كل  
 ثانية بالحركة المحورية ٤٥٠ متراً وبالحركة السنوية ثلثين الف متر لزم  
 اضافة مسافة من الارض على ما اختص منها بالحركة المحورية بحيث  
 يوافق سير ذلك الفضل من المسافة ما يفضل من السير المحورى واطراف  
 ما بين الكعبة وبين منى واف بالنظر التقريبى اتسوية ذلك : واما النظر  
 التحقيقى فيقتضى من سعة المقال والمجال ما يخالف مقتضى الحال والله اعلم  
 باسرار اوليائه



### ﴿ الخبر الثالث ﴾

ما وجدته في العيون ) وفي [ علل الشرايع ] وفي مواضع من [ البحار ] وفي [ ارشاد القلوب للديلمي ] وروى ايضا عن كتاب [ الواحد ] وعن [ المختصر ] وعن [ مناقب البرسي ] وعن [ نور الثقلين ] وعن تفسير البرهان [ للسيد الجليل هاشم البحراني ] وعن كتب اخرى بالاسناد الى امير المؤمنين على ( ع ) ( ان شاميا سئله عن مكة المكرمة لم سميت مكة فقال عليه السلم لان الله مك الارض من تحتها اى دحاها الخ ) وسياق هذا الخبر كسياق اخبار دحو الارض من تحت الكعبة والملك يأتى في اللغة لمعان منها التحريك بنحو الدحراج : ففي القاموس مك بسلحه اى رمى والمكمة التدحرج فى المشى انتهى : ويناسب ذلك تدحرج الارض فى الفضاء وليس فى المعانى المذكورة للمك ما ياسب سياق اخبار دحو الارض غير هذا المعنى ﴿ وهذا الخبر ﴾ من شواهد كون الدحو لغة بمعنى التحريك على طريق الدحراج لان الملك لم يأت فى اللغة بمعنى البسط وقد فسر الامام ( ع ) فى آخر هذا الخبر لفظ المك بالدحو فيكون ظاهر معنى الدحو والملك التحريك لا البسط ولو تصفحت ماورد فى شرحنا فى سياق دحو الارض لوجدته ظاهراً فى التحريك اوقابلاً للحمل عليه كقوله تع ( ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة ) فان البك والملك والدحو والدح ونحوها مستعملات فى التحريك الخاص وبمناسبة ذلك

من يسمي في امور اهله والبكاء القصير جداً اذا مشى تدحرج الخ ( )  
 فيناسب تحريك الارض من موضع البيت متدحرجة في الفضاء كالآرنجة  
 المرمية ( وفي نهاية النسخة ) للحافظ ابن الاثير عن عطاء من تابعي  
 النبي (ص) انه قال ( ) بلغتني ان الارض دحت من تحت الكعبة دحاً ( )  
 قال ابن الاثير وهو اى دحت مثل دحيت ( اى في المعنى ) ثم قال والدح  
 الدفع : وفي القاموس الدح الدع في اتقا والدح الدفع العنيف والدحده  
 القصير المتمشى والدحيدح من يخطى في لعب المداحى فيقوم على رجل  
 فيحجل سبع مرات : والمقصود ان المعنى المحفوظ مع المشتقات في لغة  
 الدح والدحو والبك والملك يعطى الدفع والتحريك بحركة مناسبة لحركة  
 الارض فيلتم بذلك ماروى في ابواب دحو الارض من تحت الكعبة  
 والله اعلم

### الخبر الرابع

قول على ( ع ) امير المؤمنين في الخطبة المروية في [ نهج البلاغة ]  
 وغيرها بعد توصيفه خلق الارض وجعل الجبال فيها اوتاداً لها : قال  
 ( ع ) [ فسكنت على حركتها من ان تميد باهاها او تسبخ بحملها او تزول  
 عن مواضعها الخ ] اتار الى هذا الخبر القدسي سيدنا العلامة الرباني

محمد حسين الشهرستاني ويلزنا شرحه بان الضمير في سكنت راجع الى الارض وعلى هيئتها يدعى مع ومن متعلقة بسكنت : والاصل فسكنت الارض من الميدان مع حركتها فيعطى سكون الارض عن الاضطراب مع تحركها في الفضاء كما يقال ثبت زيد على خوفه في محاربة عمرو اي مع شدة خوفه : فلان ( ع ) أثبت في كلامه سكون الارض بالجبال عن الاضطراب والتدليل كما صرح به في خطبة اخرى وقال ( فسكنت من الميدان لرسوب الجبال في قطع ادبها ) وهذه المعاني قد حققناها آنفاً فلا يريد سكونها عن اصل الحركة ولذلك قيد تحركها في كلامه وقال فسكنت على حركتها اي مع حركتها كما قال ( ع ) في خطبة اخرى ( وسكنت الارض مدحوة في لجة تياره ) اي وسكنت الارض حال كونها مدحوة اي متحركة وهذا سبك من يوشح التمييز بفنون البلاغة ولو تأملت في اطراف هذا الكلام لاشتد اذعانك بالذي سمعته ( ع ) ذكر خلق الارض اولاً ثم نصب الجبال فيها لتحفظها عن الاعوجاج وتسكن عن الميدان باهلها مع كونها سياراً في الفضاء لاستمساك اجزاء الارض باصولها وصحورها : وايضا يمان ماءها من الغوص فيها وابتلاها اياه بسبب ثقله ومرونتها واليه ينظر قوله ( ع ) او تسبخ بحماها : وايضاً تحفظ اجزاء الارض عن اتفرق في الفضاء بسبب سرعة تبدل الحيز في سيرها السنون فتنتثر الى اراض صغار كاتار العليق الى نخبات

المشترى كما سيأتى اوتولى هائمة في الفضاء قاذرة لمدار يختص بها واليه ينظر قوله (ع) اوتزول عن مواضعها والله اعلم <sup>بها</sup> ولقد توهم <sup>بها</sup> البعض في ميد الارض المتكرر في مقالات السريعة : فعال بانه اشارة الى اضطراب الارض في مبدئ تكوينها حال كونها مائة مائة : والظاهر لي من هذا الكلام هو ميدها في كل آن لولا الصخور والجبال : الا ترى قوله (ع) [ من ان تميد باهاها ] نعمد ما كن اها اهل وسكان سكنت بالجبال عن الميدان : والارض في مبدئ خائها لم يكن لها اهل قطعياً وما كانت غير عناصر مائة وهلا سمعت القرآن ينلو عليك <sup>بها</sup> والقي في الارض رواسى ان تميد بكم <sup>بها</sup> والضمير في بكم يشير الى من في عصر النبي محمد (ص) والى من بعدهم فيكون هذا التحرك غير تحركها في بد والتكوين مذ كانت مائة مائة <sup>بها</sup> ~~مكتة~~ <sup>بها</sup> يظهر لي من قوله (ع) [ اوتزول عن مواضعها ] تأكيد المصلوب اعنى تحرك الارض في مدار مخصوص : فان الارض عند المتأخرين اها مواضع لا تحصى ليكنها جميعاً في مدار معين بازاء البروج الاثنى عشر فيتم على هذا تفسير قوله (ع) [ على حركتها ] بحركة الارض السنوية وان اجبال وعروتها هي الحائط الهيمة اجزاء الارض المانة من تفرقها واضطرابها وزوالها عن مواضعها التخصصة في فللكها الخصوص واما على القول بالسكون كما عليه المتقدمون فلا يتم : هذا الكلام الكامل اذا الجسم لا يكون ذا مواضع الا يتحرك الانتقالى والساكن ذو موضع واحد

: فلا يكون عنداذ غرس الجبال في الارض مانعا من زوالها عن مواضعها التي رتبها الله تعالى فيها كما هو مرعى الكلام : بل تكون غرس الجبال مانعا عند هولاء من اصل تحركها وكونها ذات مواضع لامن زوالها عن مواضعها الممهدة كما يعطيه ظاهر القول فتدبر

### الخبر الخامس

قول على امير المؤمنين (ع) ايضا في خطبة مروية في (مجمع البلاغة) وغيره بعد توصيف الارض وعدل حركاتها بالرايات من جلا ميدها قائم يجوز ان يفسر بان الجبال الراسية والصخور الخالصة هي التي منعت اضطراب احزاء الارض عند عروض الحركات المختلفة عليها واقتضت تعديل تلك الحركات المتخالفة المسببة عن اختلاف جهات الجذب والدفع : وحكماء عصرنا يذكرون لكثرة الارض خمس حركات مختلفة وهي المشهورة وحكي (فباكس وره) ٢٤٠ القول باحد عشر حركة وقد اتخبت من كتبهم حركات ثمانية : (الاولى) الحركة المحورية على منطقة الاستواء وهي في حيزها وموضعها ولذلك سمي بالحركة الوضعية والاستوائية ويتم دورها في ٢٣ ساعة و ٥٨ دقيقة ٤٩ ثانية يحصل منها الليل والنهار وتتولد من تركب هذه الحركة مع حركة السنوية الحركة اليومية كما تقدم فيم الدور في ٢٤ ساعة (الثانية) الحركة السنوية حول مركز الشمس على منطقة البروج في دائرة بيضيه ويتم دورها في ٣٦٥

يوماً ٦ ساعات و ٨ دقائق و ٣٨ ثانية وبها تحصل الاشهر الفريسيه والرومي والنجوميه ونحوها وتولد الحركة الميلييه من هذه بسبب انحراف محور الارض عن سطح دائرة البروج ٢٣ درجه ونصف تقريباً وهذه الحركة غير مستقلة وما نرى للشمس في كل سنة كراً من الشمال الى نقطة الجنوب ثم رجوعاً منها الى نقطة الشمال وسنذكرها في مسئلة مركزية الشمس: ولوعدت هذه الحركة والحركة اليومييه مستقلةين بلغت الحركات عشر (الثالثه) الحركة الاقبايه اي اقبال دائرة البروج الى دائرة الاستواء في كل ٦٧٠ عام درجة واحدة: وهذه الحركة محصورة في زاوية ثلث درجات حسب استكشاف المتأخرين كالحركة الاربعاشيه بن كره ونمرة مثل الحركة الميلييه: ولا تكمل دورة مستديرة فلا ترتقب زماناً تنطبق فيه احدى الدائرتين على الاخرى كما كان القدماء يتوقعون ذلك وبه فسر بعضهم قيامه الدنيا (الرابعة) حركة تقصّي الاوج والحضيض حول المحيط من دائرة البروج في كل ٢٠٩٣١ سنة دورة كاملة بسبب تجاذب المشتري وزهره مع الارض: وبذلك تتغير ازمة الفصول في سنة ٦٤٨ كانت نقطة الحضيض على نقطة الانقلاب الصيبي فكانت ايام الصيف مساوية لايام الربيع: وهذه الحركة تقرب الارض من الشمس في نقطة الحضيض ثلاث مائة الف فرسخ بالنسبة الى اوجها فتزداد قوة جاذبية الشمس في الارض قدر الخمس مما كان لها قبل اذ ومن آثار اشتداد هذه القوة

سرعة تحرك الارض في فلكها كل يوم واحداً وستين دقيقة مع انها تحرك في اوجها كل يوم -بعده وخمسين دقيقة من فلكها : ومن آثارها ايضاً ارتفاع السائلات المنبسطة على وجه الارض كماء البحار المحيطة وتراكبها نحو اقرب نقاط الارض الى الشمس حالاً فحالاً : فنحن الآن نرى المياه متراكمة في النواحي الجنوبية من عرض اربعين درجة بحيث توجد ثمة بقاع تملح بصباح متسعة كالاقطار الشمالية : لكن الامر منعكس بعد اليوم بخمسة آلاف سنة حيث تنتقل نقطة الحضيض الى شمالنا فتتجه المياه نحو الشمال طالبة اقرب النقاط الى الشمس فتجسر الاقطار الجنوبية فتأخذ الغمر عن اوجها وتبدى محاسنها وما اودع الله فيها النوع البشر ! ويصبح فيها العمران والعلم والتمدن الاواخر تدعوننا نحوها مبشرات ويمسى في شمالنا الفرق والحراب والعطالة تزجرنا بالخروج منندرات : فتمرى الائم عند ذلك اثمان المراكب البحرية والهواشيه ويومئذٍ نجو المخمون من الحامسه حركة تقديم الاعتدالين الربيعي والخريفي وبها ترى الثوابت متحركة على موارد دائرة البروج في كل ٢٦ الف سنة شمسية مرة : وكان القدماء يظنون ان الثوابت بأسرها مركوزة في نحن تلك يدور دورة في تلك المدة السادسة الحركة الرقصية او الارتعاش القمرى وهى التى تعرض على محورى الارض فتتميل بذلك الى دائرة البروج في كل ٢٩ سنة مرة اكتشفها الفلكى [برادله]

سنة ١٨٤٤ م ومنشأ تأثير الجلاذتين من الشمس والقمر في ارضنا مع تسطيحها القلبي وفطرطحها الاستوائى ويتقل محور الارض بهذه الحركة فى دورة عقدتى القمر بمقدار ١٨ درجة وكسر الى الجنوب والشمال من السابعة من الاربعاش الشمسى قال [ فى حدائق النجوم ] مامعناه ان الارض يرمش محورها ( اى يرنش من طرف قطبيها ) بمجاذبية الشمس وتم فى سنة شمسية وظايتها دقيقة من الفلك الثامن من الحركة التبعية وهى يد الارض كباقي السيارات بتبعية الشمس فى الفضاء المهيول حول مركز مجهول وسأشرحها فى مسئلة مركزية الشمس والارجح ان الحركات فى الاراضى هى كثر مما وصلو اليه ( ولعمري ) ان شرعنا الاقدس مشحون بمقالات ضاينه تشعر تحرك الارض تشير الى بعضها فى طي هذا الكتاب واذ انا فى لمن نحو مسلكنا المقدس ويعرف منزلة هذه الشريعة العظمى وبقي معشار حقها بعد عرفان مبانيها ونيل حقايقها ومعانيها

#### المسئلة الرابعة

فى تعدد الارضين ونفى انفرادها

قد تحقق عند الفلاسفة المتأخرين عن الالف المهجري ان كرة الارض منحصره هذه الارض التى نحن عليها بل لربنا تم اراض وافرة تسيح فى



فسحة الفضاء كارضنا هذه في رمالها وصخورها وجبالها وبحورها وسائر  
امورها فهل نظفت شريعة الاسلام على مبلغها السلام بهذا الرأي او حكمت  
كالقدماء بافراها او سكنت عن كلا المذهبين

### الجواب

ان القدماء على ما وصلنا من اخبارهم لم يذكروا تعدد الارضين حتى  
من اختار منهم تحرك الارض ولاكثر فلا سقمهم ادلة على استحالة وجود  
ارض في الفضاء منفصلة عن هذه الارض وعمدة ما اغراهم على ذلك فتوى  
الحواصن السليمة بعدم وجود ارض اخرى وكانوا يعتقدون ان النجوم  
السيارة والثوابت اجرام من جنس جوهر العلك ليس فيها نى مما فى  
ارضنا ولا عليها ما على هذه من النصريات والحوادث كما هو مشروح فى كتبهم  
( نعم ) نقل الشيخ الرئيس ابن سينا فى الشفا العول بكثرة الارضين عن حكماء  
الفرس المتقدمين ونقل الساعر الكامل ابو محمد الشيرازى فى النظامى المتوفى  
سنة ٥٧٠ عن قدمائهم ما ينطبق تمام الاتفاق على الراى الحديث وترتيبنا  
المستفاد من الاحاديث اذ قال بالعارسية ( سيدتم كه هر كوكب جهانست  
جدا كانه رمين واسانست ) ولكن العربيين فى حدود الالف الهجرى  
رفضوا اراء المتقدمين اذ اقتنوا فى اختراع النظارات المكبرة ( ميكروسكوب )  
والمقرية ( تليسكوب ) بتمهيدات المايسوف غاليه المتوفى سنة ١٦٤٢ ومن

ابعدہ وكذلك باقى الادوات الفاضله والالات الدقيقه الكامله ببذل الامراء  
 المربين والاغنياء المرغبين اعز الاموال والمهج وصرف الاذكيا افضل  
 الهمم ولاعمار فى هذا النهج وصلوا من بعد ذلك كله الى اوج الكمالات  
 والعلوم واستخرجوا نفائس الحقايق سيما فى فن النجوم فكشفوا العطاء  
 عن امور قصرت عنها ايدى القدماء لضعف مباديهم لآتهم ان منهم  
 او تقصير كلا كيف وقد هزموا جيش الجبل بلا سلاح وغلبوا على مدائن  
 العلوم ففتحوا ابواب حقايقها بلامفتاح والغرض ان المتأخرين قد اعتقدوا  
 بمقتضى فتاوى حواسمهم المسلحة بكل النظارات ان النجوم السياره ماسرها  
 اراض مستقله كارضنا هذه ذات هاد ورواسى وخلق وعمران وماء وهواء  
 وبحار وغير ذلك (اقول) لو صح ما ذكره كان اطلاق اسم الارض صحيحاً  
 على كل سياره كذلك وقد قال اهل اللغة كلمه ارضه الاحتمال ارض ونرى عند  
 ذلك كل صفة نعتقد مدحليتها فى تسميه الارض ارضاً ثابتة لتلك السياره  
 من تضمنها للجبال والقفار والمياه والبحار والهواء والبحار  
 والغيوم والامطار والعصول والاقمار والسيول والمدار  
 والليل والنهار والسكان والديار وغيرها مما فى ارضنا كما سيأتى كماله التصق  
 بارضنا كره ارض اخرى مثلها فى كل صفة وفيها خلق يمشون عليها  
 فهل نستعمل فى اطلاق اسم الارض عايتها كلا وهكذا حال السيارت  
 ان صح ما حكته النظارات ولا تنتظر فى تصديقك ذلك ادلة القدماء على

وجوب أفراد الارض فان التأمل في مداركها يجدها اقناعية كسراب  
 ببيعة بحسبة الظمان ماء فاذا اتاه لم يجده شيئاً  
 ( واما الشريعة الاسلاميه ) صانها الله من كل بليه فقد صرحت بتعدد  
 الارضين وذكرت لنا ما فيها وما عليها باختصار بلا معونة الااوادات  
 في قرون طويله قبل اختراع النظارات حيث لم يكن على وجه الارض  
 من هذه المستحدثات شبح ولاسيا ولا اسم فضلا عن المسمى لكن ذلك  
 حيث كان منهم مجرد بيان غير مشفوع ببرهان لم يركن الحكماء اليها  
 وحسبوها من الظواهر اللازم تاويلها وصرف ظهورها الى معلوماتهم  
 في ذلك المعصروها انا الان اتلو عليك جملة من مقالات شرعنا حسباً ففطنت  
 به وظفرت عليه ومن الله تعالى المون

### المقالة الاولى

ما في القرآن العظيم في سورة الطلاق (الله الذي خلق سبع سموات  
 ومن الارض مثلهن اى) مثلهن في العدد وان الارضين سبع اجمع على  
 هذا التفسير كل المفسرين والحفاظ قديماً وحديثاً حتى صاروا جميعاً يذكرون  
 اخبار تعدد الارضين وتكثر العوالم في تفسير هذه الايه وفي تفسير ابى  
 السعود بن محمد من فضلاء المئته التاسعة (ان الجمهور على انها سبع ارضين  
 بعضها فوق بعض بين كل ارض وارض مسافة كما بين السماء والارض  
 الخ) اقولو يخفى حسن انطباق هذه التفسير المتقول عن الجمهور على

اراضى السيارات السبعة المبصرة المتباعدة واحدها عن الاخرى كثيراً  
وساذكر الاخبار المناسبة لهذا الترتيب في مسألة ترتيب السموات فراجع او  
آخر تلك المسئلة بتأجيد اخباراً متواترة السند صريحة فيما ذكروا في ان  
ما بين ارض وارض مسافة كسيرة خمس مائة عام وانت لو فرضت دابة  
تسير فرسحاً اسلامياً في كل ساعة كاهو الشايح من صدر الاسلام الى  
هذه الايام لكان مجموع هذا السير يزيد على ستة عشر مليون ميلاً فيقرب  
هذا التحديد جداً من تحديدات المتأخرين في المسافات الفاصلة بين الارضين  
ولا يتجه ابدأ على مباني المتقدمين

### المقالة الثانية

مارواه جماعة عن الامام الثامن على الرضا عليه السلام انه اجاب من  
سئله عن ترتيب السموات السبع والارضين السبع فقال هذه الارض الدنيا  
والسما الدنيا فوقها قبة والارض الثانية فوق السماء الدنيا والسماء  
الثانية فوقها قبة والارض الثالثة فوق السماء الثانية والسماء  
الثالثة فوقها قبة : وهكذا الى آخر الخبر وسأذكره بتمامه في مسألة  
ترتيب الارضين والسموات واشرحه سنداً ومتمّاً مع شواهد القويه  
واطبقه على النظام الجديد : ولعمرك انه بناء عظيم وحجة ساطعة لمن  
خالفا في الدين والمذهب فارسل اليه النظر السليم ليهديك الى الحق  
القويم

### المقالة الثالثة

ما تواتر في كتب الادعية والاخبار عن النبي (ص) واوصيائه ع  
 ﴿الاهم رب السموات السبع ورب الارضين السبع وما بينهن وما بينهن  
 ورب العرش العظيم﴾ ويظهر من قوله وما بينهن انها منفصلات غير  
 متصلات : فلا يصح توجيه ذلك الى ارادة الاقاليم السبعة ؟ مع ان تقسيم  
 الارض الى سبعة اقاليم اعتباري وليس بحقيقي : وتلك السبعة ايضاً  
 غير مختصة بالنصف الشمالى من الارض بل يفرض مثلها فى النصف  
 الجنوبى ايضاً فيتجاوز المجموع عدد العشرة ﴿وفى حدائق النجوم﴾  
 ان الحكيم (ركسيولوس) قسم الارض سنة ١١٠٠ الى عشرين اقليماً  
 جنوبياً وعشرين اقليماً شمالياً

### المقالة الرابعة

ما وجدته فى [ البحار ] وفى [ تفسير القمى ] وفى [ كتاب الخراج ]  
 للمحافظ الراوندى ( قطب الدين سعيد ) من علمائنا فى القرن السابع  
 مسنداً عن النبي ( محمد ص ) فى حديث توصيف معراجہ : قال ( ص )  
 ﴿ وكشطلى عن السموات السبع والارضين السبع حتى رأيت سكانها  
 وعمارها وموضع كل ملك منها الخ ﴾ والكشط فى اللغة كشف الغطاء  
 ولفه فيعطى طاهره ان الرؤية منه ( ص ) كانت برفع الحجب والاستار

الحاجزة عن الابصار

### المقالة الخامسة

قول ( على امير المؤمنين ع ) فى خطبته المرويه فى [ نهج البلاغه ]  
وغيرها ( الحمد لله الذى لا يوارى عنه سماء سماء ولا ارض ارضاً ) الخ  
فانها كما تدل بظاهرها على تعدد السموات تدل ايضاً على تعدد الارضين

### المقالة السادسة

ما فى [ البحار ] وفى [ جامع الاخبار ] وفى [ الانوار النعمانية ]  
عن النبي ( ص )  $\text{ﷺ}$  انه سئل عن قاف وما خلفه قال ( ص ) سبعون  
ارضاً من ذهب وسبعون ارضاً من فضة وسبعون ارضاً من مسك وسبعون  
ارضاً سكانها الملائكة لا يكون فيها حر ولا برد وطول كل ارض مسيرة  
عشر الف سنة الخ  $\text{ﷺ}$  اقول عدد السبعين كالاربعين والالاف يؤتى به  
فى العرف كناية عن كثرة المعدود بطريق المبالغه وليس للنعين كباقي الفاظ  
العدد ولنشرح المضلات من هذا الخبر ( اما قاف ) فقد وردت فيه اخبار  
غريبة المضامين وتحيرت فى جميعها الاساطين ( لكنّها ) عندى منطبقه  
على مخروط ظل الارض الشبيه بالجبل العظيم : لانه المحيط بالارض  
كنطاق دائرة افقيه وقد استقاض عن الحجج ان جبل قاف محيط بالارض  
ولان لون السطح الظاهر من هذا القل اخضر بسبب اختلاط النور

والظلام على سطحه وقد استفاض ايضا عن الحبيج (ع) ان جبل قاف كالزمرد  
او الزبرجد الاخضر . وان خضرة السماء منه اى من جنسه ومن قبيله : فان  
لون السماء ايضا اخضر وخضرتها حاصله ايضا من اختلاط الضياء المنعكس  
عن الارض مع الظلام الحالك فى بطن الجو : ولانه امر غير مختص  
بارضنا بل هو ثابت الاراضى السياره السبعة كلها كما صرح خبير ابن عباس  
بذلك : ولان بعض الاخبار فاطق بانه محيط بالخلائق وبعضها ناطق بانه  
خلف ارضا فعلى ما فسرناه لا يكون تناف بين المعنيين : لان ظل الارض  
يحيط بنا لئلا يكون حاف ارضا نهائيا وهو محيط بالخلائق دائما : ولان  
الطول والعرض من هذا الظل يقرب من ثلثائه الف فرسخ كما ورد فى الاخبار  
ان طول قاف وعرضه مسيرة الف سنة : وان السماء الدنيا كنفها عليه  
اى طرفها وقد شرح اخبار جبل قاف فى رسالة مستقلة وحقت  
انطباقها على طول الارض تحقيقا كاملا حسب الاراء السديده والكشفيات الجديده  
فلانظنب هينا ( واما قوله ) ( ص ) - مون ارضا الخ فالاولى فى شرحه  
ان هذه الاراضى او افره اما ان يراد بها السيارات الخارجه عن نظام  
شمسنا كما سيأتى ان من وراء شمسنا هذه شمس عظيمه كثيره وحولها  
سيارات كثيره لا تحصى وهى اسكانها اراضى ذات وها دور واسى : واما ان يراد  
بها السيارات الداخلة فى نظام شمسنا : فيكون قوله من اشاره الى النعيجات  
لهغار التى استكشفت بعد سنة ١٢١٥ فانها ايضا اراضى سياره حول

شمسنا لكنها اصغر من ارضنا بكثير ويقرب عددها ايضا عما في الخبر : اذا المستكشف منها حتى الان بين الاربعمائه والتلثمائة ومداراتها متوسطة بين المشتري والمريخ فتكون بعد مريخ هي اقرب الاراضى الى ارضنا من سمت خلفها اذا لانسب باسم الوجه من جرم ارضنا هو النصف المواجه لجرم الشمس فيكون خلفها سمت المريخ والمشتري فيناسب قوله ص ان خلف قاف اى خلف ظل الارض كما تقدم كذا وكذا اراضى ( انظر شكل ٢ ) ترى النجيمات وراء جبل قاف ( واما ) : قوله ص من ذهب او من فضة او نحو ذلك فلا سيدل لنا الى نقضه لجهلنا بحقايق النجيمات ولعل الغالب على اجزاء بعضها عنصر الذهب او الفضة : مع انه يحتمل ان يكون معنى قوله ص من ذهب اى من قليل الذهب كما يقال الزنجى من سائر بنى آدم اى من قليل باقى البشر ويراد بذلك تمام المشابهة فى اللون او الخاصية او الطبيعة او نحوها ! واما بيان الاعتدال بقوله ص لا يكون فيها حر ولا برد فهو ايضا مطابق على حال النجيمات : لان سلطان حرارة الشمس عند قرصها : ثم تاخذ فى النقص والمضعف حتى تنعدم فى محدد النظام الشمسى اعنى خلف فلك نبتون والبرودة بالعكس اى سلطانها من خلف نبتون ثم تشرع فى النقص حتى تنعدم عند قرص الشمس : فاذا كان ما بين المريخ والمشتري هو المحل الاوسط فى النظام الشمسى كان الحر والبرد فيه متعادلين تقريبا بحيث يصدق عليه انه لا حر ولا برد فيه اى لا قوة للحرارة ولا للبرودة هناك



( اذالظاهر ) من الحر شدة السخونة ومن البرد شدة ضدها وقد علمت انه لاشدة لاحدهما بين المريح والمشتري وهو موضع النجيات ( واما ) قوله من وطول كل ارض عشر الف سنة فاذا كان بضم العين والشين كما هو الاء وفق لفظا : فاحتمالى ان الطول فيها كناية عن مسافة سطوحها ويكون عشر الالف مائة سنة فلا ينافى المقادير المستنبطة للنجيات ولا سيما ان الميزان في المسير الوارد في الاخبار مجهول : وان كان بفتح العين والشين فتحتمل ان يراد من طولها طول مداراتها وباعتبار افلاكها حول الشمس : وان طول المسافة من كل ارض الينا كمشرة الالف سنة فنستدل بذلك ايضا على تقارب افلاكها جدا وان بعدت عنا كما عليه المتأخرون بحيث لومدت الاسلاك بدل تلك الافلاك لحيف عاها من الاشتباك والله اعلم

### ( المقالة السابعة )

ما في الدر المنثور عن صاحب النبي ص ابن عباس انه قال : سيد السموات التي فيها العرش وسيد الارضين التي اتم عليها ، وكلمة في هينا بمعنى على كافي قوله تعالى ( لاصلبكم في جذوع النخل ) اى على جذوعها ودلالاتها على تعدد الارضين وانحصر

### ( المقالة الثامنة )

ما في ( البحار ) وفي ( ثواب الاعمال ) بالسند القوى الى الامام الباقر

( محمد ابن علي ع ) انقال : ان الله غر وجل فوض الامر الى ملك من الملائكة فخلق سبع سموات وسبع ارضين واشياء الخ .

### ( المقالة التاسعة )

ما في ( البحار ) ( والدر المنثور ) عن ابن عباس انه قال : خلق الله تعالى من وراء هذه الارض بحراً محيطاً بها ثم خلق من وراء ذلك جبلاً يقال له قاف السماء الدنيا متفرقة عليه ثم خلق من وراء ذلك الجبل ارضاً مثل تلك الارض سبع مرات ثم خلق من وراء ذلك بحراً محيطاً بها وهكذا حتى عد سبع ارضين وسبعة اجبر وسبعة اجبل ) : اقول وطاهر هذا الخبر يعطى وجود سبعة ارضين منفصلات وسبعة اجبر وسبعة جبال قواف بين كل ارض وارض اخرى جبل قاف وبحر محيط وهذا لما لا يستقيم الا على الاراء الجديدة ولا علم احداً استبطن العميون الصافيه من هذه الروايه وامثالها غيرى والله المنه . فالمقصود من الارضين اجرام السيارات وقد مر تصحيحه والمقصود من جبل قاف مخروط ظل الارض الشبيه بالجبل العظيم وقد سبق تحقيقه . ويتأيد ذلك التحقيق ايضا بما في هذا الخبر من تعدد الجبال القوافى وان من وراء كل ارض جبل قاف فان لكل من السيارات كعطارد وغيره مخروط ظل طويل وهيكلا اخضر مهيل يحدث فيها استتار الشمس خلف نصف منها دائماً كما هو شأن

ارضنا بعينه ﴿بقي الكلام﴾ في البحار السبعة العاصلة بين الارضين وذلك يستدعي تمهيد امر وهو ان الفضاء المحيط بمركز الشمس حتى ينهى الى فلك تبتون يمثل عند المتأخرين من مادة لطيفة سيالة مرنة لسمى (آر) بالثاء والراء المهملة وهذا الفضاء الممتلئ يخصص بملاحظة مدارات السيارات ومعارفها الى سبع اوتسع حصص كما في شكل (٢) والمتوسط بين فلك عقارد وملك الزهره حصه يصبه الشكل وكذا المتوسط بين الزهرة وتلك الارض وهكذا الى تسع حصص اذا اعتبرنا جميع الاراضي السيارة اوسع اذا اعتبرنا خصوص السيارات المبصرة وسياتي تحقيق ذلك في مسئلة حصر الارضين في السبع: فذا امتازت لديك الحصص السبع ولو بالاعتبار (قلت) فاي مانع يمنع اطلاق اعط البحر على هذه المحارى المتحصصه متوسطه بين ادلاك السيارات وخصوصاً اذا وجدت المناسبة والمشابهة التامة بين المحار وبين هذه المحارى من وجوه متعددة (مها) ان الجوهر الممتلئ منه البحر سيال مر من شفاف لطيف اعنى به الماء وكذلك الجوهر الممتلئ منه المحارى امتوسعه كاسق بل نجد هذا الجوهر اسد من الماء سيلاناً مروية واعامة تراتب كثيرة (ومنها) كثرة التوج والحركة في المائع امالى لتبحر وكذلك سيال آر اذ هو في غاية الاهتزاز والتوج والحركة الدائمة على المدهيين في حقيقة الوراغنى مذهب الحكيم نيوتون واتاعه ان الوراغنى لصفه موافقه من ذرات دقيقة جداً تنتشر

من التأثير في الجهات على خطوط مستقيمة بسرعة عظيمة اى في كل ثانية ١٩٢٠٠٠ ميل على رماى الحكيم دوسر الديجاركى او ١٢٩٩٩٠٠ متر على تجارب عصرنا والمذهب الاخر للحكيم هو يجنس وجمهور من تاخر عنه انه حاسية يوجد هاتر مادة اتر المالىة للفضاء على عصب البصر : فالنتفق عليه في المدهيين معان الفضاء تمتل من مادة سيالة شفاؤه نوريه مواجهة متحركة بسرعه كذا الاف ميل في الثانية وهذا هو عين ما مقصده فانه يحصل منه المشابهة الظاهره بين البحار وبين المجارى المتوسطة (ومنها) ان الكرات السيارة لا بد لكل منها من ظل طويل مهيل يحدث خلقه بسبب مواجهة الشمس مع نصف منها فيكون كل من السيارات الكبار والصغار شبيهاً بسمكة طويلة راسها جرم الكرة البيضة والبدن ظلها المخروطى المستطيل المشبك ظواهر سطحه باختلاط الضياء والظلام كما في شكل ( ٢ ) ولتافى هذا المقام شرح في مسألة الفلك ايضاً فلا يخال الانسان اذا صادف هذه الاشباح في الفضاء الا انها صور حيتان عظيمة تسبح سبحاً سريعاً : وربما كان ذلك معنى ماورد في الشريعة من خلق الارض على الحوت اى على شكله من هذه الجهة حيث ان جرم الارض يتبعه ظل طويل مخروطى على شكل الحوت : فاذا ظهر التشابه بين سيارات الفضاء وبين حيتان البحار قويت المشابهة بين الحصص الفضائية وبين البحار ايضاً وامل اعتبار هذه التكتة دعى الى التمييز عن

سير النجوم بالسباحة في شرعنا كما قال تعالى « وكل في فلك يسبحون »  
وقال الامام جعفر ع ( ومن تدبر النجوم التي تسبح في الملك ) ومنها زيادة  
الطول العظيم في هذه المجارى المتوسطة على عرضها وعمقها بسبب  
استطالة مداراتها الاهليجية كما نجد نظير ذلك في البحار الارضية  
: فاذا صح وساغ اطلاق اسم البحار على المجارى المتوسطة  
هذه الوجوه وامثالها : فاستمع لما نلتوه عليك من الشواهد الشرعية التي  
تشير الى ان المراد من البحار السموية المذكورة في الشرع الاقدس هو  
تلك المجارى المتوسطة بين المدارات ( فنها ) ما في [ الكافي ] وفي  
( من لا يحضره الفقيه ) وفي [ تهذيب القمي ] بالاسناد القوي الى الامام  
الرابع على بن الحسين السبط عاينهما السلام انه قال ﷺ ان من آيات الله  
التي قدرها للناس مما يحتاجون اليه البحر الذي خلقه الله بين السماء  
والارض وان الله قدر فيه مجارى الشمس والقمر والنجوم والكواكب  
الخ ﷺ ( ومنها ) ما ورد في روايات متعددة ان في السموات بحاراً من  
نور يتلأأ أنوارها : وقد ذكرنا امتلاء المصاء المتوسط بين المدارات  
من المادة النورية الشمسية قاي نور اقوى منها في النظر ولاريب في ان  
انطباق هذا المضمون على ما ذكرناه السب من غيره ( ومنها ) ما رواه  
الحكيم الشهير المولى صدر الدين الشيرازي المتوفى سنة ١٠٥٠ في كتاب  
المبدء والمعاد عن كعب انه قال ( خلق الله تع سعة البحر بحراسه قدس

من وراءه بحر اسمه الاصم : الى ان عد السبعة وسماها ثم قال ومن وراءه بحر اسمه الباكي وهو آخر البحار ومحيط بالكل وكل واحد من هذه البحار محيط بالذي تقدمه الخ ) وفي هذا الخبر وان لم نجد نصريحاً بان هذه البحار في الارض اوى السماء : الا ان العلم بانتفاها في الارض بعد تساميم النقل مرجح كونها في السموات فينطبق على ما ايدناه من جهة احاطة كل بحر بسابقه حتى ياتى الى البحر المحيط بالكل كما هو ترتيب مجارى السيارات والله اعلم ( ومنها ) تحديد اعماق هذه البحار بمسيرة خمس مائة سنة كما في رواية توحيد الصدوق وبحار المجلسي عن النبي [ ص ] ( ان في السموات السبعة بحاراً عمق احدها مسيرة خمس مائة عام ) وسيتلى غيرها ايضاً وقد وردت هذه المسافة بعينها في تحديد ما بين الارضين السبع وكذلك في تحديد ما بين السموات السبع كاسيأتي فينتج الجمع بين هذه الاخبار ان البحار هي المجارى المتوسطة بين السيارات والرجوع الى رسالة جبل قاف نافع كثيراً لهذا المقام : ثم من بعد ما سقته اليك لا يصعب عليك تطبيق هذه المقالة المعنونة على النظام الجديد فقله ﴿ ان الله تعالى خلق من وراء ارضنا بحراً محيطاً بها ﴾ يعنى المجرى المتوسط بين ارضنا وارض زهره وارض مريخ ( ثم خلق من وراء ذلك ) يعنى من بعده ( جبلاً ) يعنى هيكلاً مخروطياً اشبه الاشياء بالجلب العظيم وهو ظل الارض قوله ( يقال له قاف ) يعنى قد

اشتهر وسفه بين اولى الاسرار بأنه قاف لتور سطح الارض من قفى يقفو ومعناه آتباع الآثار وطل الارض ايضاً تابع في مسيره اسير نور الشمس الساطع على وجه الارض المتحرك الدائب دائماً قوله ( السماء الدنيا ) وهى عند المتقدمين تلك القمر وعندما ماسنذكره فى مسألة ترتيب السموات : قوله ( مترفرة عليه ) اى منبسطة عليه كانبساط الضير المترفر على الهواء ( ومملوء ) انبساط السماء الدنيا فى كلا القولين على مخروط ظل الارض الملقب بجبل قاف وقد ورد فى حديث آخر ( ان قاف جبل من زمرد محيط بالدنيا عليه كنها السماء ) اى طرفا السماء ولايب فى ان قوساً نوعياً من ذلك القمر ضرقاه على مخروط ظل الارض دائماً وهو القوس الذى ينحسف فيه قرص القمر عند استقراره فيه ( تبيه ) جميع قضايا هذه الرواية خاضعة لترتيننا فى فهم الهيئة الشرعية ومنطقة عليه كما يظهر لمن تدبر وانصف الاتضية واحده وهى قوله ( ثم خلق من وراء ذلك الجبل ) يعنى شروط ظل ارضنا [ ارضاً مثل لك الارض سبع مرات ] فان ظاهر الكلام يوصى الى كرة زهره لوجعلنا ارضاً مبدءً ترتيب السيارات كما عليه مساق اغلب الروايات اولى كرة المريج . وكيف كن فاعلم من الرواية ان احدى الكرتين اعظم واكبر من كرة ارضنا سبع مرات والمبرهن فى الهيئة الجديدة خلافه كما مر فى اواخر المقدمة السادسة فلو تمت التحديدات لزم توجيه ظاهر الخبر الى معنى جاز مناسب له بعد تسليم السند مثل ان نقول

ان سبع مرات بيان وقيد للحلق لالله مثل والاصل انه سبع مرات خلق بعد ظل ارضا ارضاً فيكون ذلك اشارة اجمالية الى خلق سبع اراضى مثل ارضا بعد محروط ظل ارضا . او نقول ان وجه الشبابة بين ارضا والثى خلقنا محل اذ لم يبين فى الكلام فلا ثبت المتافات اذ ليس فى الخبر ان الله تم خلق بعد ارضا ارضا مثاها سبع مرات فى الحجم او فى الوزن او فى الثور او فى الحر او فى البرد او فى سرعة الحركة او فى كثرة المخلوقات او فى ساير المتعلقات فيبقى كل ذلك سايع الاحتمال والله اعلم

المقالة العاشره

ما فى [ البحار ] [ والدر المنثور ] عن ابن عباس قال [ دخل علينا رسول الله ص ونحن نرى المسجد حلق حلق فقال لنا فيم اتم فقلنا نتفكر فى الشمس الى ارقال فقال ص ان من وراء قاف سبع بحار كل بحر خمس مائة عام ومن وراء ذلك سبع ارضين يضى نورها لاهلها ومن وراء ذلك سبعين الف امة انتهى ، اقول ومضامين هذه الرواية منطبقه على تحقيقنا السابقة فى جبل قاف والبحار السبعة والارضين السبع كلها منطبقه على الاراء الجديده من تعدد الارضين حول شمسنا وان فى كل ارض اهل ومخلوقات حيويه ومن وراء اراضى شمسنا عوالم احر ونظامات شمسيه مشتملة على خلق وادم من جنس اساء آدم كما قال ص سبعين الف امة بل واكثر من ذلك بكثير وقوله ص فى شان الارضين السبع يضى نورها



لاهلها [ يعطى بظاهره ان اهلها يستضيئون من انوار الارضين وهو خلاف التحقيقات الجديدة . ولكن العاطف الرواية قبل التوجيه بان المراد اضافة كل ارض لاهل كل ارض وهو التحقيق فارضنا مثلاً تضيء لاهل زهره والبقية وارض زهره تضيء لاهل ارضنا والبقية وارضى البقية تضيء لاهل ارضنا ولاهل زهره . او يكون اسم النور كناية عن الشمس وذلك امر سايع شائع والمعنى ان شمسها يعنى شمس تلك الارضى وهى شمسنا تضيء لاهلها وفى بعض نسخ البحار يضىء نورنا لاهلها كما جاء ايضاً فى حديث القباب ان مخلوقاتها يستضيئون بنورنا فيتجه ظاهراً الخبر بلا كناية ولا عناية بل يفيد معنى مستحدثاً فان قوله لاهل يضىء نورنا لاهلها يدل بظاهره على ان ارضنا هذه مضيئه لاهل زهره واخواتها كما ان زهره تضيء لاهلها فتكون ارضنا ايضاً نجمة مصيئة فى الفضاء كساير السيارات

### المقالة الحادية عشر

ما وجدته فى ( البحار ) وفى ( كامل الزياره ) للحافظ ( جعفر بن قولويه ) المتوفى سنة ٣٦٨ مسنداً عن الامام السادس ( جعفر ) فى جملة كلام طويل له يقول فيه ( وما من ليلة تأتى علينا الا واخبار كل ارض عندنا وما يحدث فيها وما من ارض من ستة ارضين الى السابعة الا ونحن نؤتى بخبرهم ) : اقول انظر الى الارتباط الروحانى والاتصال

الرباني بمخايق الاشياء واسرار العوالم كيف يكشف للكامل ماخفي على غيره حتى يعلم ما في الارضين السبع قبل اختراع النظارات وباقي الآلات بقرون عديدة ويطلع على حوادثها واخبارها اطلاعا كاملا يعجز عن عشر معشارها اكل الادوات الحديدية

### المقالة الثانية عشر

ما في ( تفسير الماضل النيسابوري ) وفي ( البحار ) وفي ( الدر المنثور ) نقلا عن سبعة كتب او اكثر عن النبي ( ص ) ان الارضين السبع ما بين كل ارض منها والارض الاخرى مسيرة خمس مائة عام وسيأتي الفاظ هذا خبر واسانيد في ترتيب السموات والطباق هذه الاراضى على السيارات واضح لا غبار عليه

### المقالة الثالثة عشر

ما في خبر ابن سلام المروى في ( البحار ) وغيره كما سيأتي اسناده انه سئل النبي ( ص ) عما تحت الجبل : فقال ص ارض قال وما اسمها : قال ص اماريه قال وما تحتها قال ص بحر قال وما اسمه قال ص سهك قال صدقت يا محمد فأتحت ذلك البحر : قال ص ارض قال وما اسمها : قال ص ناعم قال وما تحتها : قال ص بحر قال وما اسمه . قال ص الزاخر قال وما تحتها : قال ص ارض قال وما اسمها : قال ص الفسيحة قال فصلى

هذه الأرض : قال ص يا ابن سلام هي أرض بيضاء كالشمس وريحها  
 كالسك وضوئها كالقمر ونباتها كالزعفران الخ ) : وقد استفتت بالهام  
 الله تعالى من العاقل هذا الخبر أموراً خفية افشتها أنا كشيئات المتأخرين  
 ( منها ) نعدد الأرضين كما هو ظاهر من الخبر وإيس في الاقتصار على الثلاثة  
 دلالة على الاقتصار فيها فإن السائل لم يسأل بعد الثالث عما تحتها فلو استزاه  
 لزاده النبي الأمي ص ( ومنها ) تحرك أرضاً فإن السائل سأل عما تحت  
 الجبل أي مطلق الجبل فقال ص ( أرض اسمها الجارية ) وكثيراً ما يراد  
 من الاسم السمة والصفة اللازمة كما قال على ع ) ( أن اسم السماء  
 الدنيا ربيعة ) أي سميتها الظاهر وصفها اللازمة فأشار النبي ص في هذا  
 الخبر إلى أن صفة أرضاً وسميتها الجارية أي أنها تجري في الفضاء وتسير إلى يوم  
 المصير [ ومنها ] انطباق أو صاف هذه الأراضي الثلاث على أرضنا والبرخ  
 مع المشتري حسب ترتيب مداراتهم إذ جعلها تحتها فإن أنسب أحوالنا إلى  
 الاعتبار حال مواجهتنا مع الشمس مضاعفاً إلى صدور الكلام في النهار فيقع  
 مدار المريح والمشتري تحنا وتحت أرضنا [ فقله ص ] :  
 أن تحت الجبل أرض أي تحت طبيعة الجبل وجنسه أو الجبل  
 المعمود بينه وبين السائل ، وقولاً ص : اسمها الجارية أي صفتها اللازمة  
 وسميتها هي الجريان في الفضاء وسأذكر في مسألة عدد السيارات خبراً  
 آخر فيه تسمية أرضنا بالجريان وأما حص النبي ص أرضنا بالجريان مع أنه

صفة لباقي الاراضى ايضاً لانهما ثبوت هذه الصفة المجهول ثبوتها فى ارضنا  
المعلوم ثبوتها فى البقية وقوله من وتحتها بحراى مجرى وسيع مستطيل  
عميق تمتلئ من جوهر سبال مواج كما حققته فى المقالة التاسعة وقوله من  
وتحت ذلك البحر ارض اطنها المريح وقد سبق تصحيح اطلاق اسم الارض  
على السيارات وقوله من اسمها الناعمة اى سميتها وصفها التعموم وفى  
القاموس [ وغيره اطلاق الناعمة على الروضة والارض الكثير عشبها  
وخضرها وكذلك كرة المريح بناء على الاستكشافات الاخيرة فقد قالوا  
بظلة الماء على ثلث كرة المريح فقط لاعلى ثاى الكره كما فى ارضنا فوجه  
الارض من المريح أكثر ظهور او نظارة بالخضر والاعشاب الناجم فيه  
من وجه ارضنا مع اعتدال الحرو والبردهنالك كما ذكرنا : ولون النبات فى تلك  
الكرة مايل الى الحمرة كما يميل فى ارضنا الى الخضره ولاجل ذلك ترى نجمة المريح  
حمراء فى الانظار والنظارات وعلى هذا فعومة ارضها بكثرة الاعشاب  
والخضر امر اظهر اختصاصاً بها من غيرها فيكون اليق واصفها واسماها بالذكر  
اسم الناعمة قوله من [ وتحتها بحر ] كماه اجرى كلامه فى البحار السمويه  
على نحو ما حققناه فى المقالة التاسعة بل لو تصفحت الاخبار الناطقه  
بالبحار السمويه وجدت أكثرها بل جميعها منطبقاً على التحقيق  
انذكر قوله من ( وتحت ذلك البحر ارض ) اطنها كرة المشتري كما  
يظهر من تطبيق الاوصاف عليها لقوله من ﴿ اسمها الفسيحه ﴾

لأن فسحة هذه الكرة وسعة سطحها أكثر من سعة جميع الاراضى  
السياره اذ هي اكبر حجماً من كرة ارضنا بالف واربعمئة مرة تقريباً كما  
مر فيكون البق سماتها وصفاتها بالذكر اسم الفسيحة وقوله من ( هي  
ارض بيضاء كالشمس ) اظن الوجه في تشبيهها بالشمس هو دوام الضوء  
والنور على قرصها فان ارضنا واكثر الاراضى السياره وجميع الاقار  
الدواره قد يزول من وجه قرصها النور بسبب حيلولة جسم ظلماني بينها  
وبين ما تستضي منه الا الشمس فان وجه قرصها دائم النور ولا يزول عنه  
الضوء لان قرص الشمس هو منشأ الانوار وكذلك كرة المشتري فلها ايضا  
لا يزول النور من صفاح وحورها ابدأ لكونها محفوفة باقار ثمان تدور  
حولها بسرعة دائماً مضافاً الى قصر ليالها واستضاءة نصف منها بالشمس  
وان رحل ترى في المشتري كالقمر في ارضنا وغير ذلك وقوله من ( وضوئها  
كالقمر ) اظن الوجه في تشبيهها بالقمر بعد تشبيهها بالشمس هو جهة  
التساوي النور من الشمس اي كما ان ضوء القمر مستفاد من الشمس  
بالاثر كذا ان ضوء الارض المشتري مستفاد من الشمس ايضاً وفقاً للهيئة  
الجديدة وقد اتى بهذه الحلة بعد قوله بياض كاشمس لئلا يتوهم انها كالشمس  
من جهة كونها نورانية بذاتها مضيئة بنفسها فاشار من الى انها  
كالقمر وكباقي السيارات نورها مكتسب من الشمس وقوله من ونباتها

كالزعفران اسقاط وجه الشمس اوردت احوالاً في المقام فلا يعرف المراد منه وان نبات ارض المشتري كالزعران ضعاً او شكلاً اولوياً وكما ان لون النبات في الميخ يميل الى الحمرة وعلاً ماوى ارضنا الى الخضرة كذلك وارض المشتري يميل الى صفرة زعفران كالحكي عن فلاسفة مصر فيجوز ان يكون قوله عن وبساتها كالزعران اشارة الى ذلك اى بحسب اللون والله اعلم وبسبب المقام مقالته المألفة في اللون والسمات المتكوه في اراضي السيارات قال في تجميع المؤيد الاخر سنة ١٣١٩ في [ رجل ] اللون الرصاصي وفي [ المشتري ] البياض المشوب بصفرة وسمرة وفي [ الميخ ] الحمرة وفي [ الزهرة ] البياض الناصع وفي ( عطار ) المرك من وزن انتهى: ولا يخفى موافقه لما ذكرته: وفي هذا الخبر القدسي كشف لاسرار عظيمه شرت اعصابها هذا الكتاب وسوف انشر البقية في غيره

### المقالة الرابعة عشر

ما وحدته في ( البحار ) عن الحائط ( المني الحائط ) قال سأل الامام السادس ( جعفر بن محمد ع ) عن السموات فقال ع ( سبع سموات ليس بها سماء الا وفيها خلق وبها وبين الاخرى خلق حتى ينتهي الى السابعة : قال قلت : والارض فقال ع سبع مهن خمس

فبين خلق من خلق الرب واثنتان هواء ليس فيها شيء ( الح ) : يقول المصنف همة الدين واقد وجدت هذه الرواية بالعاطها في ( اصل المتى الحنط ( صاحب الصادق ع ) في مكتبة شيخنا المحدث النوري نورالله ترتبه : وسندكر انشاء الله تم ترتيب السموات وحقيقتها واشتمالها على الخلق ( وقوله ع ) واثنتان ليس فيهما شيء : يحور حملها على ارض : عصاره : واراوس فان الطن مخلوها عن الحيوانات اقوى فيما بين القوم : ولكن الاحتبار في وجود الخلق الحيوى سيما من النوع البشرى كثيرة : جدا : فلما ان يحمل هذا الاختلاف على اختلاف الاوقات وان الاثنين كانت حية عن الخلق الحيوى في عصر ثم وحدها لاحقا او كان موجوداً وبهما سابقاً : او يحمل على اختلاف في المخلوقات او ان التنى ناظر الى حسن منها والاثبات ناظر الى جدس آخر فتدر

### المقالة الخامسة عشر

ماي ( بصائر الدرجات ) وفي ( اختصاص المفيد ) وفي ( منتخب [ اختصاص ] لماردة طرق وفي ( البحار ) لالاسانيد القويه عن الامام الخامس ( محمد الباقر ) في وصف الامام المتطهر ( مهدي ) آل محمد عليهم السلام : انه قال فيما قال ( امامه سيرك السحاب ويرقى في الاسباب اسباب

السموات السبع والارضين السبع خمس عوامر واثنان خرابان الخ ( ودلالة هذه الرواية على تعدد الارضين واشتمالها على النوع البشرى واضحة : وقوله عم ويرق في الاسباب الخ : احتمل ان يكون اشارة الى تكميل الاسباب السمويه الناقصه في عصرنا كالنطاد ونحوه من المراكب الهوائيه التي تصعد بالبخار او الكهربيه ونحوها فتكمل هذه الاسباب والمراكب الى عصر المهدي الموعود بحيث تنزع بالمراكب من كرتنا الى باقي الكرات الساميه : الاتدكر عجز الناس عن صعودهم الى الهواء بمقدار رابع بل ذراع : ثم اقدروا من رقى العلوم وتربية الافكار الى ان صعودوا في المراكب الهوائية فوق الهواء بل فوق السحب والجبال باميال . حتى ذكروا ان الحكيم ( لك ) صعد ثلثة احماس الجبل بحيث سقط بارومتره الى اثنتى عشرة عقده وصعد منه اذ من بعده ثلثين الف متر حسبا في هلال سنه ١٣٢٧ فاذا ارتقت الاسباب في هذه المدة القليلة من قبل يومنا بقرنين وبلغت هذا المبلغ العظيم : فلا ستبعد ان ترتقى هذه الاسباب تدريجاً بحيث تخرج من كرتنا الهوائية وتجوو في بيضاء الفضاء وتكمل المقدمات والمبادئ وترنع الموانع جميعاً فتستعد الى المهاجرة الى الكرات الساميه والمعاشره مع اهلها وساكنيها كما في القرآن في سورة ( الحجر ) ( ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون ) او ترتقى العلوم عند سكنة هاتيك الكرات فينزولون الينا باسبابهم فتعلم منهم الصعود اليهم فكل هذه الاشياء جاز



مظنون تحظى بها الفوس القابلة ولو اشتريت عمرى بيوم من تلك الايام  
لبعتك العمر كله مسترجحاً مستبشراً . ولكن حدثنا عن اعمارنا واستعدادنا  
فما لم نجد - حتى الآن - بمشاهدة المبادئ من اثار التمدن الذى بلغ العالمون  
الى منتهائها وحسبك اناسمع بالتلكوب والنظارات التى ترىنا جبال  
القمر ولم نجد لها فى بلادنا قط ( وزبدة الكلام ) ان ترقى الاسباب السموية  
بحيث تحمل المسافرين الى الاراضى السياره فى الارمنه الاتيه امرظاهم  
مظنون فيجوز ان نحمل عليه قوله فى وصف المهدي المتظر عجل الله تم  
فى ظهوره ( اما انه سيركب السحاب ويرتقى فى الاسباب اسباب السموات  
السبع الخ ) اما ركوب السحب بمعنى السير فوق طهورها والعلو عليها  
فيسور بحمد الله تم فى هذا العصر ايضاً ( ويشبه ) مضمون هذه الروايات  
ماروى فى الكتب المذكوره بالاسانيد الكثيره عن الوصى الخامس ( محمد  
الباقر ) وعن ابنه ( جعفر الصادق ) عليهما السلام انها قالوا لا فيا قالوا فى صفة  
( امير المؤمنين ع ) ( انه اختار السحاب الصعب على الذلول فدارت به سبع  
ارضين فوجدنات خراب واربع عوام الخ ) والعلم عند الله وعندا واياهُ

### ﴿ المسئلة الخامسة ﴾

فى ان السيارات تسعة فكيف تكون الارضين سبعة  
ان المقالات المتواترة فى شريعة الاسلام على صاحبها السلام قد وجدناها

تعد الارضين سبعة وذلك ترتيب غريب لا يستقيم على النظام الجديد ولا القديم اذا السيارات في الهيئة الجديدة تسعة وفي الهيئة القديمة وانكأت سبعة لكننا ليست عندهم بنحو يصدق على شئ منها اسم الارض ولا يمدون ارضانها مع كونها الارض الحقيقية المسلمة مضافا الى ادخالهم جرم الشمس في عداد السيارات مع انها ليست بارض اتفاقا فواجه حصر الارضين والسموات في السبعة والسكوت عن فلكان ونبتون

### ﴿ الجواب ﴾

لما كانت هذه المسئلة المعضلة منحلة الى السؤالين اوردنا الجواب عنها في مقامين احدهما ان الشرع الاسلامي دام اسمه السامي هل حصر الارضين في السبع اولا وثانيهما انه هل سكت عن ارض فلكان ونبتون اولا ﴿ اما المقام الاول ﴾ فقولنا فيه ان الغالب في كلمات شرعنا الاقدس وان كان تعدد الارضين وار السموات سبعة لكن العدد قد لا يفهم منه نفى الزايد وموارده كثيرة في لغة العرب : مضافا الى تصرّيات الائمة المعصومين ع لبعض الاخضاء من اصحابهم بان الارضين اكثر من السبع كما سيأتي في اخبارهم عن فلكان ونبتون : وتقدم في مسئلة تعدد الارضين في المقالة السادسة انها تقرب من ثلثائه وفي بعض الاخبار انها اربعون : وستسمع امثال هذه الاخبار في مسئلة تعدد العوالم ( وانما ) كان الشايع

في الفاظهم هو ان الارضين سبعة باسقاط فلكان ونبتون ( لان ) سبعة  
من السيارات كانت مرئية بالابصار المتعدله حتى عند المتقدمين ولكنهم  
لم يسطعوا يسير بها : وتلك السبعة ( ارضنا ) ( وزهره ) ( وعطارد )  
( والريخ ) ( والمشتري ) ( وزحل ) ( وارانوس ) : فاهم يقولون ان  
ارانوس مبصر ولكنه صغير كنجم من القدر الخامس من الانجم المنصورة  
مثل نجمة سهي بل انور منها : فالناظرون الى السماء كانوا يرون نجمة  
ارانوس قديما وحديثا : ولكنهم لم يشعرو بكونها سيارة كساير السيارات  
الماطلو متبهرها او لحفاء نورها اولغير ذلك ( واما فلكان ونبتون ) فن  
فاية قرب الاول من الشمس وكثرة بعد الثاني عنها لم يكن احذوقنا ما يمكن  
من رؤيتها بالبصر المجرد ابدا : واما يدركان في اعضارنا بالابصار المسلحة  
باكمل النظارات القوية كما لا يخفى : فاذا كانت السيارات المرئية اعنى  
التي يبصرها الناس سبعة : وثبت ان فلكان ونبتون لا يراها احد بانبصر  
المجرد : فاقول المنظرون لى هو ان شرعنا الاظهر جعل مدار كلامه  
في السيارات مع عامة الناس على ما هو امرئى او انصالح للرؤية لاعلى الممتع  
ابصاره في تلك الاعصار : فذلك الارضين السبع السيارة لما كانت صالحة  
للرؤية اعتبرها الشارع في شايع كلامه : واما فلكان ونبتون ونحوها فاذا  
كانت غير صالحة لان يراها احد : لم يتوجه الكلام الشايع اليها في شريعتنا :  
بل التي ذكرها الى الخواص بضرب من الاشارة كما سيتلى ﴿ واما ذكر

السموات سبعة فلانها ملحوضة بالنظر الى الارضين على ماسياتى ان شرعنا الاقدس قدعين لكل ارض سما يختص بها ( مع انه ) احتمل فى المقام امراً آخر وهو ان السموات على ماسيجي تحقيقه الشرعى هى المكرات البخاريه المحيطه بالكرة الهوائية من كل ارض والكرة البخاريه لاتحدث الا بشرطين ( احدهما ) ارتفاع الحرارة والاجزاء الناريه من الجسم الارضى ( وثانيهما ) كثرة الرطوبات والاجزاء المائيه ووجود هذين الشرطين فى السيارات السبعه المبصره قريب الاحتمال جداً : ولذلك ادعى القوم روية الكرة البخاريه فى السبعه المبصره فقط وسنذكر تصريحاتهم فى المسئلة الثانيه عشر : واما السيارتين المستورتين فلكان ونبتون فبعيد وجود ذالكما الشرطين فان فلكان من غايه قربها من حرارة الشمس لاسقى رطوبه فيها عادة حتى يظهر فيها البخار : كما ان نبتون من كثرة بعده عن الشمس لاتكون فيه حرارة عادة حتى ينهض البخار فيه اذ قدر القوم حرارة شمسنا فى كرة نبتون باقل مما فى ارضنا باكثر من تسع مائه مره : ولا يذهب عنك ان الظن يستقرب هذه المعانى فلا تحسبها مبادئ يقينيه ( والحق ادرى بالذى خلقه )

### ﴿ المقام الثانى ﴾

فى ان شرعنا الاقدس هل اخبر عن السيارتين المستورتين فلكان

ونبتون اول من يخبر حيث كانت المصلحة في سكوته : ومعلوم ان الاخبار عن مثل هذه الاشياء انما هو بالاخبار عن اوصانها المنطبقة عليها لا باساميها الاروباوية المستحدثة ( وقولنا في هذا المقام ) اننا نجد الشريعة الاسلامية تخبر عن ارضين مستورتين وعن اوصاف خادمة بهما منطبقة على ارض نبتون وفلكان ( اما نبتون ) المكشف وجوده سنة ١٢٦٤ سنة ١٨٤٦م فينظر اليه حسبا اظن الخبر المروى في [ البحار ] وفي [ معاني الاخبار ] وغيرها بالاسناد القوي الى الامام السادس ( جعفر ) انه حينما سئل عن معنى الافق المين قال ( ع ) ( قاع بين يدي العرش فيه انهارا تتردالح ) ( اقول ) القاع في اللغة الارض والطرء الجريان ومخالفة هذا الحديث مع مباني النظام القديم واضحة وكذا انطباقه على كرة نبتون : فان العرش في اللغة السقف وفي لسان الشرع على ما سنحققه في مسألة تعدد العوالم هو منتهى عوالم الاجرام والاجسام من كل جهة : كما ان اسم الكرسي في شرعنا القدسي محمول على المحمد لافلاك سيارتنا والمفروض نهاية لعالم شمسنا : فيجوز ان تكون الارض الشاخسة بين يدي العرش من دون سائر الاراضي السيارة هي نبتون قائما بحسب الظاهر آخر جرم من عالم شمسنا يمثل بين يدي اجرام الثوابت ( وربما ) يكون في التعبير عنها بالافق نوع اشارة الى حيطه مدارها بسائر اجرامنا ومداراتنا مثل احاطة الافق باجرام الارض والله اعلم ﴿ واما فلكان ﴾

المتكشف وجوده سنة ١٢٦٤ سنة ١٨٤٦ م فينظر اليه حسبما اظن الخبر  
 المروى في [بحار المجلسي] وفي مناقب الحافظ الشيخ [رجب البرسي]  
 المؤلف سنة ٨٠٠ وفي مصباح الفاضل الكفعمي (ابراهيم) من علمائنا  
 في القرن التاسع بالاسناد عن الامام السابع (موسى الكاظم ع) (ان  
 جعفر ع عن آباءه المعصومين عن النبي الامين (محمد ص) انه قال له  
 جبرائيل ﷺ والذي بعثك بالحق نبيا ان حلف المغرب ارضا بيضاء فيها  
 خلق من خلق الله (الى ان قال ع) ومسير الشمس في بلادهم اربعين  
 يوماً الخ) ومثل هذا الخبر مارواه العلامة المجلسي في [البحار] عن  
 بعض المفسرين (ان الله سبحانه وتعالى من وراء جبل قاف ارضا بيضاء  
 كالفضة المجلوة طولها مسيرة اربعين يوماً للشمس الخ) والبق  
 هذه المضامين على نعمة فلان كان من جهة انها من شدة ترمها  
 من الشمس وقوة الاشعاع عليها اسد بياضاً من البصة المجلوة  
 (وحسبك) ان نجمة عطارد ينتهي بعدها عن الشمس الى تسعة وعشرين  
 درجة وقوة نور الشمس وحرها في عطارد ثمانية امثال نورها في ارضنا  
 ونجمة فلان ينتهي غاية بعدها عن الشمس الى سبع درجات ففاضلك  
 بقوة نور الشمس فيها والحالة هذه ولاجل ذلك سماها الافرنج فلان كانا  
 وفلان عندهم اسم للجبل الناري ومعربه بركان : والحاصل ان نجمة  
 فلان من غاية قربها من الشمس اسد بياضاً من كل جسم ابيض والجهة

الآخرى المكمله لهذا التعيقان العول في كل ارض سيار انما هو خطها الاستوائى اعنى به دائرة الاستواء كما في ارضنا والشمس تواجهه اجزاء دائرة الطول من كرة فلكان في عشرين يوماً من ايام ارضنا في السير السنوى لالمحورى فان فلكان سيار حول نفسه في ثمانية عشر ساعة تقريباً و- يار حول الشمس سنوياً في عشرين يوماً وعلى هذا يكون النهار فيه تسعة ساعات والليل أيضاً تسعة ساعات واطلاق اليوم على النهار سابع بل شابع في العرف فيصدق ان طول كرة فلكان مقدار مسيرة الشمس اربعين يوماً نهارياً تاسير السنوى لنجمة فلكان وان ارضها بيضاء من سدة سماع الشمس كيباض المصصة المحلوة وامها من وراء جبل قاف اى من بعد مخروط طل الارض كما تقدم ان كان صدور الكلام في الليل وامها خلف المغرب من جهة ارضنا حانكون الارض حذاء الطرف الشرقى من قرص الشمس فتدبر: وهاير هذه الاحبار مارواه الحافظ السيوطى في درالمتور عن بعض ائمة الكونه والظاهر انه (جعفر بن محمد) قال قام ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله يرمى احتراماً له من فقصد النبي من محوهم فسكتوا فقال من ما كنتم تقولون قالوا نظرنا الى الشمس فتفكرنا فيها من اين تبيى واين نذهب وتفكرنا في خلق الله تعالى فقال النبي من كذلك فافعلوا تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله تعالى فان لله تعالى وراء المغرب ارضاً بيضاء بيضاء وبورها مسيرة

الشمس اربعين يوماً فيها خلق من خلق الله تعالى (تتمه مهمه) قد تكرر في بعض اخبار الائمة الاطهار اشارات وبشارات بوجود ارض مستورة عن الابصار اكبر من ارضنا بكثير مثل ما رواه الحافظ فيخر الدين الطريحي في كتاب مجمع البحرين عن فخر الدين في جواهر القرآن بسنده عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال (لله تعالى ارض بيضاء مسيرة الشمس فيها ثلثون يوماً هي مثل الدنيا ثلثون مرة) الخ ومثل ما رواه الشيخ الزاهد ابو الليث الدمري في كتاب له وعندي نسخة منه عتيقة جداً يلوح من رسوم خطها ما واوراقها انها مكتوبة في حدود المائة الثامنة من الهجرة وفيها ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال (ان الله تعالى خالق ارضاً بيضاء مثل الدنيا ثلثون مرة ومسيرة الشمس فيها ثلثون يوماً محشوة خلقاً الخ) ومثل ما روى في كتاب (البحار) وفي بصائر الدرجات (عن الامام السادس (جعفر بن محمد) انه قال (ان من وراء ارضكم هذه ارضاً بيضاء ضوئها منها فيها خالق يعبدون الله تعالى ولا يشركون به شيئاً الخ) اقول وهذه الاخبار في صدد الاعلام بوجود ارض سياره مجهولة غير معلومة لكنها قابلة لان تحمل على ارادة ارض فالكان كما استبان بشرط معالجة قوله (هي مثل الدنيا ثلثون مرة) فان ظاهره كونها اكبر من ارضنا لثنتين مره والمعروف في تحديد نجمة فلكان انها اصغر من ارضنا بكثير الا ان يقال بانتهاء الامر عليهم في تحديد هم كما اعتذر بعضهم فانا حينما لم نراها قرأ ونحوه لم نعرف قدر جنتها ولا بعد



مساقها عناوياً يحتاج عندئذ قوله (ومسيرة الشمس فيها ثلثون يوماً) الى تصرف وتوجيه آخر وهذه الاخبار قابلة ايضاً لان تحمل على ارادة ارض سيارة اخرى من داخل نظام شمسنا غير فلكان وغير نبتون ولولم يشتر اكتشافه اذ لا يقول احد بامتاع وجود سيارة اخرى غير هذه التسعة وسند كفي مسألة اعداد السيارات جملة روايات يظهر منها ان النجوم السيارة احدى عشر بل يظهر منها ايضاً ان هذه السيارة الخفية حتى الان موضعها وراء افلاك النجيمات بل وراء نبتون فينبى ان نرتجى كشفها اذا تكملت الالات والنظارات باكل مما هي عليه الان وامرئى ان هذا السيار لو ظهر وانكشف فالأحرى به ان يسموه النجم المسمى فانه من بينه ووضح صفاته وموضعه من النال عام وقرون والام ولكن اين ذا واني ذلك فان هذه التوقيفات لا يحظى بمثلها المسلمون من شدة تقاعدهم عن صرف الهمم وبرودة قلوبهم في تحصيل الكمالات والا فرنج وان كانوا الان موفقين غير مقصرين الا اسنا زاهم يرمقون المسلمين بانظار غير شفقة يظهر لنا غير ما يضررونه علينا: ونرى دعائهم في كل عصر ومصر يبذلون الجهد البالغ في محو آثار هذه الشريعة وتفريق جامعة هذا الدين ونحن في غفلة عنهم معرضين فكيف نرجوا منهم ان يضعوا وسامة نينا ص على ذلك المستكشف المستحدث الا ان يقبل الحال وترتقى هم الرجال فدع نيران قلوبنا على الهبأها بين الضلوع وخل عن الاماق تموع كالشموع

من صفة المسلمين قد عرف بالدموع وهذا هو احصر الذي احبر به  
في شرعنا ان قاب المؤمن سمات فيه كما يمثا الملح في الماء والامر بيد الله

### المسئلة السادسة

#### في حقيقة السموات السبع والارضين وترتيبهما

يمتقدا اكثر المسلمين في السموات السبع والارضين السبع امد كورات  
في شريعتهم انها هي افلاك السيارات التي اقامتها تقدماء الحكماء وانتموا  
بها احسام بسيطة شفاة كروية متلاصة وعبدك من الصمات الساقه  
ومن محمد الحكماء المتأخرين قد كشفوا بعد الالف من هجرة النبي ص عشاة  
الجهل عن وحوه الجواهر العلوية وشرحوها احوال الكرات من السموات  
والسيارات فلم يجدوا من تلك الافلاك عما ولا اثر ابل وحدوا ما يابى وجودها  
كما يستبلى في غير مكان فاداستى وجود هذه الاحرام العظيمة وهملت مناني الهيئه  
القديمة فابن تكون السموات والارضون التي وتردكرها في دين الاسلام  
على منابه السلام

#### ( الجواب )

: لا يكاد يحى على من استقرا كتب المسلمين اهم وان اتفقوا  
في عدد السموات واكثرهم محتلمون في حقيقتها وطبقها على افلاك الفلاسفة

حتى ان سى فوحت من قدماء الامامية يرون السموات السبع فوق  
 الافلاك وهو المقول عن الحائط الفاصل ( محمد الكراحي ) المتوفى  
 سنة ٤٤٩. نعم من سبوع الهيئة الظلميون في المرون المتوسعة الهجرية  
 ساع بين المسلمين ان السموات السبع هي الافلاك العظيمة للسيارات  
 السبع حتى اعتقد المتفلسفون مهم ان الكرسي فلك الثوات وان العرش  
 ملك الافلاك على ترتيب الهيئة القديمة. واما حقيقة السموات فلارالت  
 محمولة عند علماء الاسلام وغيرهم لان المقول بالسطح واليقين من  
 مقال الشارع وحججه المعصومين في ما اسموات والارضين غير ماس  
 ما ائمه الملاسة للحواس السموية دأاً وصفة بل التافى بينهما طاهر  
 جداً اذا السرح الاسلامى دام ذكره الله ماضى . ما الى ما تفل  
 الطل والاحراق والشمس والقمر يقلان التكوين والاشفاق وان السماء  
 قد خلقت من بخار اودحان واما سلاسل وانواب وسكان ودواب وهي حادثة  
 غير اربيه ورائيه غير اديه وان احده موحودة الان بما بينهما جميع  
 لاتها الحسية . وعبر ذلك مما ياتص ماى الهيئة الظلميون . ولا حل  
 هذا التافى تصرف المحققين من علمائنا في اكر طواهر الشرع الى  
 يوفقوا رعمهم دين الشريعة وملك اسمهم حيب كانوا امتثالين  
 تقواعها طاملين عن وهن اساسها وان الى ص واود بانه عليهم السلام  
 كانوا يتحدثون الناس عن اميل الى اراء الملاسة فلو كانت راسهم هي

البواطن اظواهر اقوال الشريعة هذا التحذير وحيثما كان تحقيق حقيقة السموات في الشريعة وبيان ترتيبها من اهم مسائل هذا الكتاب وانقضا ومن اصعب المبحوثات الاسلاميه العصريه : نزهي الاجتهاد والتدقيق في الفحص والشرح باستعنت بالله وافرزت هذا المسئلة من ترتيب السموات حتى تتضح كاملا حقيقة السماء شرعاً وان اسم السماء في شرع الاسلام مستعمل في اى معنى حقيقى ثابت في الكون لانهرفه : فنقول لاشك ان العرف واللغة يطاقتان السماء على الشئ العنوى فانه من الاسمو بمعنى العلو : قال الفاضل القروى كل ما فوق الارض فهو سماء وفي طريق اللغة يقولون ماعلاك فهو سماءك : وقال الطبرسى في ( مجمع البيان ) كل ماعلاك واطلك فهو سماء وكل ما استمر عليه قدمك فهو ارض وذلك واضح لا ريب فيه : وعلى هذا يكون اطلاق السماء على المطر والسحاب والفلك والجو واجرام الكواكب وغيرها على نحو الحقيقة جميعاً فانها افراد ومصاديق للشئ العنوى الذى هو معنى السماء وهو الكلى لها وصدق الكلى على افرادة حقيقة : ومعلوم ان اشارع وخلقاته تابو العرف في هذه الالفاظ والاسامى ولم ينمردوا فيها باصطلاح مخصوص فكذلك اطلقوا الص اسماء اراذوبه ما يوجد في جهة العلو مطابقاً : ومن تصفح المقالات الدينيه يعرف ان الص اسماء يطابق في الشريعة الاعلى احد معان ثاب منسدرجه في معنى ما يوجد في العلو [ احدها ] نفس الجو العالى

والفضاء الخالي كقوله تم [ وجعل في السماء بروجا ] [ وثانيها ] نفس الكرات السامية والاراضي السياره مثل ماورد ان في السماء آدم كادمكم ونوح كنوحكم وغيره مما سنبين [ وثالثها ] جسم عظيم كروي محيط بارضنا وبالارضين السبع واكثر ما يستعمل اعط السماء في الشرع ناظر الى هذا المعنى : ولا سيما اذا قترن به ذكر الارضين السبع : وعمدة الاضطراب وقصور الاصحاب انما هو في فهم حقيقة هذا الجسم المحيط بالارض وانه عنصرى او فلكى او غيرها بل وفي انه جسم مادي او جوهرى قدسى بل وفي انه جوهرى او عرضى كاقايل بان السماء في عرف الشرع نفس حمة العلو والجو لا غير : وتحقيق الحق على النحو الاحق يستدعى تمهيد مقدمة مسلمة وهى ان كرة الارض بالاتفاق والعيان يحيطها الهواء من كل مكان : واتفق الحكماء ايضا قديما وحديثاً على ان الحرارة المتوحه الى ارضنا من الشمس بمصاحبة الاشعة تنعكس عن سطوح الارض باعكاس الاشعة الى كل جهة وكلما ابتعدت تلك الحرارة الممكنة وتبعد عن الارض تضاءل وتقل ناريتهما حتى تنال الى سده : واختلعا على مسير تلك الحرارة ومحل تلاسها . فقدره القدماء سبعة عشر فرسخا وميلا : وقدره المتأخرون باقل من ذلك مختلفين فيه : وفي اوائل اعداد تلك الحرارة تتجمد البحارات والادح المترقعة من الارض وتثبت الرطوبات المتصاعدة من البحار والجار ونحوها فتب هالك متعققة وانهم على هذه المدعاوى راين

قويه: ومن هاقسموا الهواء المحيط بالارض الى طبقات: مثل طبقة النسيم وهي المتصلة بالارض المتحرك هوائها الى الجهات وهذه اخر طبقات واصلاحها للمعيشة وينتهي محدها على مائى [ عجاب المخلوقات ] الى ستة عشر الف ذراع فوق الارض وقيل اكثر [ ومثل طبقة الزمهرير الساكن هوائها الممتلى من الرطوبات المتجمدة والمارات المتكافئه ومى اوائل هذه الطلقة الباردة تجرى القيوم وتؤور البروق وهي غير صالحة للمعيشة والواصل اليها يرعد ويرعب ويضعف وينزف الدم من اذنه وعينه ومنادى جسمه: والحكماء المتأخرون عن الالف الهجرى وانقوا القدماء الى هيبا وحافوهم فى امور [ منها ] انكاهم لطبقة النار الى رعم القدماء احاطتها بكرة الهواء [ ومنها ] اثبات الوزن للكرة الهوائيه وارجاريه كما سبىء [ ومنها ] ان الارض مع كرتها الهوائيه و'بجاريه' نحول فى القصاص الخالى عن الارضيات الممتلى من سبال جوهر اثير كما مرى فى البحار السماويه واختلف المتأخرون فى منتهى طبقات الهواء المشايمة لارضنا فى الحركة فقال ( فلا مزبون ) انمرانسوى مامضاء ان الجسم المحيط بالارض تبلغ ضخامته مائة الف متر تقريباً وسعى ذلك ( بالآتمسفر ) والاصل ( آتومس اسفر ) كلمات يونانيه بمعنى البخار المدور : والمشهورين حكماء عصرنا ان علو آتمسفر ليس باقل من خمسة عشر فرسحاً وان اختلفوا فيما فوئه والعمدة فى بيان حسابهم معرفة مقدار الكسار النور

في الفجر والشقق عند نفوذه في الكرة الهوائية ووصوله إلينا : ولذلك قال الفاضل الشذوري في ( العروس المديعة ) ان علو الجلد أي الكرة المحيطة بأرضنا كالغلاف والتمشع وارتفاعها من الحد الذي يتكسر فيه التور فهو نحو خمسة وأربعين ميلا ويعرف بواسطة الشقق ولعله يمتد إلى علو مائة أو مئتين ميل فوق سطح الأرض انتهى : وهذا الاحتمال يصحح تخویر بعض الحكماء كون علو الجلد ثلثين فرسحاً وفي الآيات الينيات ان مظاهر الشهب والاشفاق القطبية فيه على امد سبعين ميلا إلى : ٣٠٠ ميل وذهب بعضهم إلى ان علوه نحو ٥٠٠ ميل انتهى وحكى عن سنوتون انه قال بارتفاعه خمسين فرسحاً وقد ذكر مؤلف ( حـ دايق المحو ) ادلة قوية على ان الكرة احجاره الارضية فوق مائه ميل غاية الامراض اختلاف صقلها في الكثافة والاسماء حتى يتصل بالاسلام الاثيرى الذى لم سمع بالعلم منه : واما البحر والشفق فلما كان حصولهما من كثافة الهواء الاجرم كالطهر مما من استءاء خمسة وأربعين ميلا فلا يكون هذا التحديد دليلاً على سمكة الكرة البخارية : بل انما يدل على ان كثافة البحرة هذه الكرة انتهى إلى خمسة وأربعين ميلا فلا : ينأى وجود بخار لطيف وهواء سفاف فوق ذلك : ولا سيما بعد ظهور العلامات الصادقة الماطمة بوجود الهواء والبخار فوق مائه ميل حتى يبلغ الاثير وقال ( فاندك في الحرء الثالث من القش في الحبر ) انما انشون

في قعر اوقيانوس سيال معدل عمقه بالاقل مائة مثل عمق اوقيانوس  
الماء الغامر للكرة الارضية انتهى ( والحق اعلى اعلم بالحق : والمحصل  
مما تفصل ان ارضنا هذه يحيط بها كرة بخاريه غاريه محسوسة بالاجزاء  
الكهربائية ويعبر عنها بالمهرير والخلد او التمسفر او كرة التاج او غير  
ذلك وعلوها ليس باقل من خمسة عشر فرسحاً وان قالوا اياكز من ذلك  
وهذه الكرة البخاريه مع الكرة الهوائية التي في جوفها يتحركان بمصاحبة  
الكرة الارضية بجميع حركاتها الوصبعة والانقلابه  
حينئذ اذا عرفت هذه المقدمة ( قلت )

يخطر في صميري معنى مستغرب في بادي النظر ولكنه مستحسن عند  
التفكر في شواهد : وموحز ذلك ان السماء اذا ساغ وشاع اطلاق افطه  
على كل موجود عوي كما تقدم فلم لايجوز ان تكون سماء ارضنا عبارة  
عن الكرة البخاريه المحيطة بهواء ارضنا : وكذلك سموات بقية الاراضي  
السيارة انما هي كراتها البخاريه المحيطة بها : فهل ترى مانعاً من ذلك  
عقلا او شرعاً او فقه او عرفاً كلا بلا تجد عليه الا الشواهد والامارات  
من الايات والروايات كما ستلوها عليك وسوف تذكر ايضاً ان الارضين  
السبع السيارة لكل منها كرة هوائيه يحيطها : كرة بخاريه : اما المقالات  
الشرعيه التي تشهد بان السماء شرعاً هي الكرة البخاريه لكل ارض  
فيوشك ان تكون طوائف عشرة



## الطائفة الأولى

مالطق من الاخبار بان السماء مخلوقة من البحار وحيثما كانت  
 بنية المباني مع مباني الحكمة القديمة اضرب كلمات المحققين من  
 علمائنا في تفسيرها فاولوها الى معان لا يخفى ما فيها على من تأمل في خوافيها  
 وتلك الاخبار انما طقه عما احتماته كثيرة : منها ما وجدته في (بحار  
 الأنوار) وفي (الانوار العنمايه) وفي (العيون) وفي (العلل) وفي  
 (الحصال) وفي (تفسير ابرهان) وفي (بور اثقلين) وعن (تفسير  
 الصافي) وغيره مسند الى امير المؤمنين علي (ان انشأني سله  
 عن اول ما خلقه الله تعالى فقال عليه اسلام) (خلق النور قال قم  
 خاسقت السموات قال ع من بحار الماء الخ) : وما في -  
 (تفسير الحافظ القمي) وفي (البحار) وفي (الانوار) وغيرها في ضمن  
 خبر طويل قل (نار من ماء بحار كادخل فحلق منه السموات  
 : ومنها : ما في (البحار) (والدر المشور) عن ابن عباس صاحب السني  
 (ان الله اجري النار على الماء فبحر البحر فصعد في الهواء فجعل السموات  
 منه الخ) : ومنها ما في (شرح الكيدري) على نهج البلاغة قال ورد  
 في الخبر ﴿ ان الله ثم ما اراد خلق السماء والارض خلق جوهرها احضر  
 ثم ذوبه فصار ماء مضطرباً ثم اخرج منه بحارا كادخان فخلق منه السماء

كما قال تم ثم استوى الى السماء وهي دخان الخ : ومنها مافي ( البحار )  
( والدر المنثور ) عن ابن عباس قال وكان عرشه على الماء فارتفع بخار  
الماء ففتقت منه السموات الخ : ومنها مافي ( البحار ) ( وتفسير  
القرات ) عن امير المؤمنين علي في خير طويل ﴿ من جلته ان الله بداله  
ان يخلق الخلق فضرب بامواج البحور نثار منها مثل الدخان كاعظم  
ما يكون من خلق الله فبنابها سماء رتقا الى ان قال ثم استوى الى السماء  
وهي دخان من ذلك الماء الذي انشاء من تلك البحور الخ : والظاهر  
لى ولاجههور من هذا الدخان انه البخار المشابه للدخان اذلا يرتفع من  
الماء الا البخار الغليظ الشبيه بالدخان كما سيتلو

### الطائفة الثانية

مانطق بخلق السموات من الدخان وذلك كثير : اوله واوليه  
مافي ( القرآن ) في سورة المجدة ( ثم استوى الى السماء وهي دخان )  
خصوصاً على القول باستيناف جملة وهي دخان كما لا يخفى : وساذكر ان  
الميراد من الدخان هو البخار المصطاح : الثاني مافي ( الكافي ) ( والوافي )  
( والبيحار ) وغيرها من كتب الاخبار مسند الى الامام الخامس محمد  
الباقر ع في خبر خلق السماء انه ع قال ﴿ كان كل شى ماء وكان عرشه  
على الماء فامر الله ام الماء فاضطرم ناراً ثم امر النار فخدمت فارتفع  
من خمودها دخان فخلق الله السموات من ذلك الدخان وخلق الارض

من الرماد الخ): الثالث: مافي ( تفسير القمي) وغيره في خير خلق  
 اسماء فقال تعالى للدخان اجد فحمد الرابع: مافي ( الكافي) ( والوافي )  
 ( والبحار ) مستدأ عن الباقر محمد بن علي ع في خير خلق السموات  
 والارض قال ( حتى صار من الماء دخان على قدر ما شاء الله ان يثور فخلق  
 من ذلك الدخان سماء صافية) الى ان قال ثم طواها فوضعها فوق الارض  
 الخ: ( الخامس مافي ( تفسير الثعلبي ) وغيره ﴿ ان الله سبحانه لما اراد  
 ان يخلق السموات السبع والارضين السبع خلق جوهره مثل السموات  
 السبع والارضين السبع ثم نظر اليها نظر هيبه فصارت ماء ثم نظر الى  
 الماء فغلا وارفع وعلاه زبد ودخان فخلق من الزبد الارض ومن الدخان  
 السماء وذلك قوله تم) ثم استوى الى السماء وهي دخان الخ ﴿ : اقول  
 احتمل ان يكون المراد من مثل السموات والارضين اى في اصل مادة  
 الحلقة في الحجب او تحوُّه من الصفات (السادس) ما رواه جماعة ( ان الله  
 تم لما خلق الارض. اثار منها دخاناً فذلك قوله تم ثم استوى الى السماء  
 وهي دخان الخ ) السابع مافي ( تفسير القمي ) وفي ( الحج من  
 كتاب الكافي ) وفي ( الانوار النعمانية ) وفي ( بحار الانوار )  
 وفي ( تفسير العيانى ) وغيره بالاسناد عن الامام الخامس ٣ محمد الباقر  
 وعن الامام جعفر بن محمد ع ( فخرج من ذلك انوج والزبد من وسعته دخان  
 ساطع من غير نار فخلق منه السماء الخ ) ( الثامن ) مافي ( البحار ) ومن

جملته فأخرج من الماء دخانا وطينا وزبدأ فامر الدخان فملا وسمى ونما  
 فخلق منه السموات وخلق من الطين الارضين الخ ( التاسع ) مافي  
 ( البحار ) وفي ( الدر المنثور ) عن حبة العرنى قال سمعت عليا ع ذات  
 يوم يحلف ( والذي خلق السماء من دخان وماء الخ ) ( العاشر ) مافي  
 ( البحار ) وفي ( العيون ) وفي ( العلل ) و ( عن الحصال ) في مسائل  
 الشامي عن امير المؤمنين على ع : الى ان قال ع ( واسم السماء الدنيا رقيعا  
 وهي من دخان وماء الخ ) ( الحادي عشر ) مافي ( تفسير القمي ) وغيره  
 عن نينا الحاتم محمد ص في خبر طويل : الى ان قال ص ( فارسل الله الرياح  
 على الماء فارفع منه دخان وعلى فوق الزبد فخلق من دخانه السموات السبع  
 وخلق من زبده الارضين السبع فبسط الارض على الماء الخ ) ( الثاني عشر )  
 مافي ( البحار ) عن ابن عباس وعن ابن مسعود صاحب النبي ص [ ان الله  
 عز وجل كان صرشه على الماء الى ان قالوا اخرج من الماء دخانا فارفع فوق  
 الماء فسماعليه فسماء سماء ] ورواه المسعودي في كتاب [ مروج الذهب ]  
 ايضا : اقول انظر الى من مجموع هذه الاخبار ان المراد من هذا الدخان  
 هو البخار فايته ان البخار والدخان اذ كانا من منشأ واحد او متشابهين  
 في العرف وبد والتظر اطلق اسم الدخان على البخار : ويؤيدني قول  
 المسعودي في ( مروج الذهب ) والفاضل ابن ميثم في شرحه على ( نهج  
 البلاغة ) ( ان المفسرين اتفقوا على ان الدخان الذي تكولت السماء منه

كان عن تنفس الماء وتغيره بسبب تجمده ) وقال تأنيهما والدخان في الحقيقة بخار والمثابة الحسية في الصورة موجودة بين الدخان والبخار انتهى : وبؤيدنى أيضاً قول ابي البقاء (في كلياته) [انه كل دخان يسطع من ماء حار فهو بخار وكذلك من الندى] وايضا ما في بعض اخبار [البحار] [والدر المشور] في قوله تم [ثم استوى الى السماء وهي دخان] فكان ذلك الدخان من تنفس الماء وايضاً تصرّيح بعض الاخبار [بمخرج بخار من الماء كاللذان فخلقت السماء منه] كالخبر الثاني والرابع والسادس من الطائفة الاولى فيدل على انه من غلظته كان شبه الدخان لا الدخان الحقيقي : وايضاً: نفس خروج الدخان من الماء كما لكرر ذكره يدل على كونه في الحقيقة بخاراً اذ لا يخرج من الماء غير البخار : الى غير ذلك من الشواهد الواضحة فتوضح ارادة البخار من اسم الدخان : وقد نطق حملة من هذه الاخبار بان السموات السبع المحيطة بالارضين السبع بأسرها مخلوقة من البخار وساقط كلمات الحكماء الذين شاهدوا اراضى كرات السيارات كرات بخارية عظيمة فيكون المعنى الذى قوينا احتماله في حقيقة السموات معنى معقولاً مسامحاً موافقاً لجميع ظواهر الشريعة الاسلامية والله اعلم

### الطائفة الثالثة

الاخبار الناطقة بان السماء مخلوقة من البحر او من الماء المتجمد

او من الموج المكفوف اى المنوع السيالان لجوده والكل ناظر الى معنى واحد : احدها : ما فى كتاب [ العلل ] وفى [ العيون ] وفى [ الحصال ] وفى [ البحار ] وغيرها مستندا عن امير المؤمنين على ع حين سئلوه عن السماء الدنيا ثم خلقت قال ع [ من موج مكفوف ] وفى بعض الاخبار [ من بحر مكفوف ] والمراد واحد كما لا يخفى : ثانيا ما فى [ نهج البلاغه ] وعيره عن امير المؤمنين على ع فى خطبة ذكر فيها تكوين السماء من موج البحار قال ع  فرفعه فى هواء منتفق وجو منصفق فسوى منه سبع سموات جعل سلعن موجاً مكفوفاً وعاياهن سقما محفوظا وسما كمر فوعاً  اى جعل الطرف الاسفل من كل سماء موجاً ممنوعاً من الهبوط والسيالان والطرف الاعلى مثل السقف محفوظا وحافظاً عن وصول الا دخنه والكثافات الارضية والشياطين وغيرها : ثالثها : ما فى الداء المأثور كما فى البحار والدر المنثور ( وامرته الماء فجمد فى الهواء فجعلت منه سبعاً وسميته السموات الخ ) : رابعها : ما فى مسائل عبدالله ابن سلام المروية فى كتاب البحار وغيره ومن جعلتها انه سئل اننى الخاتم ص عن سما الدنيا ثم خلقت قال ص ( من موج مكفوف قال وما الموج المكفوف قال يابن سلام ماء قائم لا اضطراب له وكان فى الاصل دخاناً قال صدقت يا محمد (ص) الخ ) وهكذا غيرها من الاخبار المصرحة بالمعنى المختار المفسره بالموج المكفوف او البحر المكفوف اى المنوع من السيالان كما فسرناه ولعمرك ان المظواهر

الاسلاميه لتجدها نيلام وتتفق الامع الترتيب الذى قوينا احتماله في هذا الكتاب والله اعلم بالصواب .

### الطائفة الرابعة

مادل على ان السماء معدن الماء مثل ما فى القرآن فى سورة ( القمر )  
 ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر ( وفى سورة ( الفرقان ) يوم تشق السماء  
 بالغمام ونزل الملائكة نزىلا ) او ( وازانا من السماء ماء ) وغيرها من  
 الايات الناطقة بان المياه والامطار معدنها السماء اعنى كرة البخار فهى  
 وان كانت مجمع الرطوبات المعاعدة الا ان ذلك لا ينافى اجتماع الرطوبات  
 وقتاً ماى موضع ثم تتقاطر الى السحاب كما قد يتقاطر الندى على وجه  
 الارض فيناسب عندنا ماورد فى من كلمات سرعنا الاقدس ( ان المطر  
 ينزل من السماء الى السحاب والسحاب بهريه ) فهذه الايات موافقة لما  
 اخبرناه ومعاقة لباقي طواهر النسخه ومناسبة لما استقر عليه راي الحكماء  
 المحققين : واما المتقدمون هذ كانوا يرون السموات السبع بافلاك السيارات  
 وكانت الافلاك عندهم منزهة عن العصريات لاحرم كاي ياولون اعط  
 السماء المدكور فى مثل هذه الايات والروايات بالحبه العاليه وبما يصرح  
 بان السماء معدن الماء مارواه فى ( كتاب البحار ) وفى ( الملل ) وغيرها  
 قال سئل يهودى امير المؤمنين عاليا ثم سميته السماء سماء فقال ( لانها وسم الماء

يعنى معدن الماء) وكل من روى هذا الخبر جعل جملة يعنى معدن اذاء جزء من الرواية ومنه ايضا ماروى في تفسير قوله تعالى (كانتا رتقا ففتقناهما) (ان الله تعالى فوق الارض بالحضر والسماء بالمطر) والطواهر الشرعية باسرها مصرحة بان المطر من السماء ولا كلام لاحد في ذلك لكس ترتيب القدماء كان يقتضى تاويل لفظة السماء المذكورة في تلك الطواهر الى جهة العلو واما ترتيبنا فلا يقتضى الاحل اللفظ على معناه الشرعى والعرفى الموافق لنفس الامر.

### الطائفة الخامسة

الاخبار المتواترة فضلاء عن الايات الدالة باجماعها على تقدم خلق الارضين على السموات واذ كانت تلك الاخبار من الكثرة بمثابة يصعب علينا سردها فلنكتفى ببعض الايات ومن طلب الزيادة والتكميل فشانه استقراء مواضعها قال الله تبارك وتعالى في سورة البقرة من القرآن (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً ثم استوى الى السماء فسوّهس الخ) وفي سورة فصلت (قل انكم لتكفرون بالذى خالق الارض الى قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهى دخان) فان لفظة ثم تفيد الترتيب مع التراخي ولما كانت الطواهر الاسلاميه باسرها ناطقه بتاخر خلق السماء عن الارض : اخذ المحققون من القدماء يقولون انواع الاقاويل فى مقام علاجها



بالتاويل من جهة مخالفتها لمباني الحكمة القديمة فان من ضروريات مسائلها تقدم وجود الفلكيات على وجود الارضيات بجميع اقسام التقدم المعروفة عندهم ذاتاً وشأناً ودهراً وزماناً وطبعاً ومكاناً : واما على تفسير السماء بكرة البخار كما استعدناه من الايات والاخبار فلا بد من تاخر خلق السماء عن الارض فان الكرة البخارية حول الارض لا تحصل الا من تبخير جرم الارض وتبخير المياه القاطنة عليها والرطوبات المنبثة فيها سواء كان هذا التبخير بسبب الحرارة الداخلية الارضية التي منزلتها من الارض منزلة الكبد من الحيوان ، وبسبب اخراجات الخارجيه الحادثة فيها من حركاتها المختلفة على نفسها وحول غيرها ولا سيما اخراجات المرسلة اليها من الشمس وغيرها فيكون خلق الكرة البخارية السماويه متأخراً بجميع اقسام التأخر عن خالق الكرة الارضية كما هو المستفاد من الظواهر الاسلاميه .

### الطائفة السادسة

الاخبار الدالة على ان هذه الحضرة المبصرة من الجوهر لون السماء هذا والمحققون من حكماء المتقدمين والمتأخرين متوافقون في ثبوت هذه الحضرة الميناويه للكرة بخارية الارضية وباعتبارها بسمون الجوا المحيط بماننا القبة الزرقا وقد اوردت اخباراً كثيرة في رسالة جبل قاف تنطق بنبوت هذه

الخضرت اللاز ورديه لجرم السماء فاذا تحقق ان ما يدعونه القدماء سماء لا يجوز انصافه بلون قط وثبت ان هذا اللون انما يحصل في الكرة البخارية تبين انها هي المقصوده من اسم السماء قال المحقق نصير الدين الطوسي في ( التذكرة ) ( وقالوا يعنى الحكماء الزرقة التى يظن الناس انها لون السماء فانها تظهر في كرة البخار لانه لما كان لا اظلم منه احد صموداً من الاكثف كانت الاجزاء القريبه من سطح كرة البخار اقل قبولاً للضوء من الاجزاء القريبه من الارض لسكنة البعد والاطافه ولهذا تكون تكون كالمظلمة بالنسبة الى هذه الاجزاء فيرى اللطرف في كرة البخار لونا متوسعا بين الضياء والظلام انتهى : وقال الفكي السهري ( فلاماريون ) الفرنساوى ما معناه ان الخضرة المتوهمه في الجو هي لون كرة ( اتمسفر ) المحيطه يارضنا كطبقة معلومة التخزن والهواء المتراكم اذا اشتد صفائه ظهر الخضرة والزرقة كما ان الماء المتراكم كماء البحر اذا اشتد صفائه ظهر بلون الخضرة مع انه ليس بذى لون عندما يقل انتهى : ويناسب المقام غير ما حوثلناك عليه من الاخبار الخبر المروى في تفسير الحافظ القمي عند بيان خلق السماء قال ( وكانت السماء خضراء على لون الماء العذب الخ ) وفي بعض النسخ لون الماء الاخضر كذا والخبر المروى ( في الانوار النعمانية ) ( ان الله سبحانه خلق بحراً بين السماء والارض وامسكه بقدرته وهذه الخضرة اتي تراها هي خضرة ماء ذلك البحر الخ ) والمقصود متضح بحمد الله

تعالى عند من له ادنى بصيرة

### الطائفة السابعة

الاخبار الدالة على ان السماء تحت مدارات الكواكب ( منها )  
رواية جابر الانصاري المذكورة في : تفسير القمي وغيره في قوله تعالى  
( اني رأيت احد عشر كوكباً ) : قل من بعد ذكر النجوم ( وكل هذه  
النجوم محيطة بالسماء انتهى )

فان النجوم على كل حال لا تكاد تحيط بشيء الا باعتبار مداراتها فلما راد ان  
هذه النجوم في مسيرها محيطة بالسماء ودائرة حواها ولا يستقيم هذا المعنى  
الا على تفسير السماء بالكرة البخارية الارضية وبهذا التمهيد السديد  
نجمع بين ماورد ان السماء تحت الفلك وبين ماورد بخلافه من ان الفلك  
تحت السماء فان اشكال هذه النقايات كانت محسوبة في عداد المتناقضات  
لمكننا نصح الجميع بتفسيرها السماء بكرة البخار من كل ارض سيارة  
وبتفسيرنا الفلك بمدار السيار ومجره كما شرحت في مسألة تحقيق الفلك  
وعلى هذا تكون السماء من كل ارض تحت فلك ونوق فلك فانهم  
. ومنها ما وجدته في بعض اخبار البحار عن الدر المنثور ( ان القمر  
والرجو . فوق السماء الدنيا الخ ) ولا يستقيم ذلك ايضاً الا على تفسير  
السماء الدنيا بالكرة البخارية الارضية فان الكلمة القديمة تكلم بكون

القمر في السماء الدنيا اى الفلك الاول لافوقه وزى استحالة كون  
الرجوم الاتحت افلاك النجوم وسوف اتلو عليك شواهد كون السماء  
الدنيا هى الكرة البخارية الارضية فى مسئلة المذنبات . وزبدة القول  
ان ثنات الاخبار والمضامين المقولة فى الشريعة الاسلاميه لا يجمعها  
ولا يتكفل تالفيها وتصحيحها نظام وترتيب الا الترتيب الذى ذكرته  
وسرحته فى هذا الكتاب . ( الطاقة الثامنة ) جل شرعية ترشدنا الى  
ان الهواء ينتهى محده ومنتها الى السماء وهو مشيدها . منها ما فى  
دعاء يعقوب (ع) المروى فى تفسير سورة يوسف من كتاب ( تفسير  
الحافظ القمى ) ( يامن شيد السماء بالهواء وكبس الارض على الماء )  
والكل يلمون ان الكرة البخارية قائمه ومشيدة بالهواء بخلاف السماء  
المفسر عند القدماء فانه غير منسوط ولا مربوط بشئ من الهواء . ومنها  
ماقاله الامام الثالث الحسين السبط (ع) فى دعاء يوم عرفه المروى فى  
( البحار ) وفى كتاب ( بلد الامين ) للفاضل المكفعمى ابراهيم  
وفى ( الصحيفه الحسينيه ) وغيرها وهو ( يامن كبس الارض على  
الماء وسد الهواء بالسماء ) وفى بعض النسخ شيد مكان سد بتصحيح  
فيه . وعلى كلا الفرضين يتايد ماقصده كما لا يخفى : واما سد الهواء  
بالسماء فظاهره احاطة السماء بكرة الهواء من دون فصل وذلك متجه

على ترتيب انقضاء فانهم يرون كرة النار فاصلة بين كرة الهواء والفلك الاول . ومنها ما في كتاب ( البحار عن امير المؤمنين (على) في ضمن خبر طويل قال ( وسد الهواء بين الارض والسماء وهو صريح فيها اشرنا نحوه ولا يذهب عنك ان الاحتمالات الاخر كامنة في هذه الجمل ولكن المختار منها اوفق بظاهر السياق واجمع لشتات باقي المضامين المنقولة وانسب مع التحقيقات المقبولة . ( الطائفة التاسعة ) مادل من الايات والروايات على ان السموات اطباق وطبقات بناء على ما استفاد جمع من علمائنا القدماء وادعوا ظهور تلك الظواهر في انفصال السموات وفراغ فرجها ومنهم المحدث الجليل السيد نعمة الله الجزائري في شرحه على الصحيفة السجادية عند قول الامام السجاد ( ع ) ( اطباق سمواتك ) قال السيد يدل هذا وغيره من الاخبار على ان ما بين السموات فرج واسعة فقول ارياضين بالمساحة بين محدب كل واحد مع مقعر الآخر باطل وتاويل الاخبار ان تطبق على ذلك انقول اشد بطلائاً انتهى : ويعجبني لعمري شدة تمسك هذا السيد الحافظ بظواهر كلمات الشريعة وشدة كراهته من العدول عن ظاهر شرعه الى مطالب الفلاسفة من قبل ان يقطع بصحتها ومنشأ هذه الحملة الفاضلة قوة اليقين باستحكام مباني هذا الدين ثبت الله تعالى عليه حتى ترجع اليه : وينبغي

جميع المتدينين ايضا ان لا يستهلوا العدول عن ظواهر الشريعة ومعلوماتها الى ما يخالفها من مطالب الفلسفه وغيرها جديدها وتليدها الا اذا انضحت الحقيقه ونهضت عليه البراهين القويه : فعند ذلك يحسن ارتكاب التأويل في الظواهر المنقوله المعارضه مع الحقايق المعقوله وذلك بحكم من العقول وترخيص من الله تعالى والرسول

### ﴿ الطائفة العاشرة ﴾

ما ذكر في الادعية والكلمات المأثوره عن اوصياء نبينا محمد (ص) ان السموات والارضين ذوات اوزان وميزان خفة وثقلا : مثل المروى عن الامام الرابع على السجاد ( ع ) من تسبيحه انه قال ﴿ سبحانك تعلم وزن السموات سبحانك تعلم وزن الارضين سبحانك تعلم وزن الشمس والقمر سبحانك تعلم وزن الظلمة والنور سبحانك تعلم وزن النور والهواء سبحانك تعلم وزن الريح كم هي من مثقال ذرة الخ ﴾ روى هذا التسبيح عنه ( ع ) جماعة كالفقيه الحافظ ( محمد العاملي المتوفى سنة ١١٠٩ ) ( في الصحيفة الثانية ) في الدعاء الخامس والتمسين قال روى الزمهرى عن سعيد ابن المسيب الخ : وكا سيد الحافظ ( نعمة الله الجزايرى ) المتوفى سنة ١١٤٢ في شرحه على متعلقات الصحيفة السجادية : قال ان الشيخ الفقيه ( محمد بن مكي ) العاملي المقتول سنة ٧٨٦ روى هذه

الادعية الملحقه وذكر هذا التيسيح منها : وهذا المضمون متكرر في كتب الادعية المتبقية : ولا يخفى مخالفة ظاهرها مع مباني الفلسفة القديمة اذ الوزن - اصحابها وعند العرف ليس الا ميلان الجسم نحو مركزه فان كان سمي علوياً كالنار والهواء سمي ميلانه خفة : وان كان مركزه سفلياً كالتراب والماء سمي ميلانه ثقلاً : ومن ذلك اتفقوا على نفي الوزن مطلقاً عن الفلكيات مطلقاً سواء كان حاملاً كاصل جوهر الفلك او كان محمولاً كالأجرام المركوزه في الملك مثل الشمس والقمر والنجوم لان حقيقة الوزن عندهم ميل مستقيم وليس في الفلكيات مطلقاً مبدء ميل مستقيم قطعاً : قال رئيسهم الشيخ ابن سينا في الفن الثاني من طبيعيات كتاب [ الشفاء ] ( ان الفلك مطلقاً جسم كروي شفاف فيه مبدء الميل المستدير فقط : الى ان قال والمحمول يضي الأجرام لأثقل له ولا خفة ولا ميل بوجه من الوجوه ولا ممانعة للتحريك ) انتهى لفظه هذا كله في الفلكيات واما العناصر فتصوروا فيها حالتين

اولهما ميل كل جزء من اجزاء كرة الارض او كرة الماء او كرة الهواء او كرة النار الى مركز كرة نفس ذلك الجزء مثل ميل الحجارة الى الارض وميل النفخة الى الهواء وميل الشعلة الى كرة النار العليا وفي هذه الحالة يعقل الميل والوزن عندهم ولا يذكر وزن الا ويقصدون هذه الكيفية

الساىه ميل اصل كره الارض بمجموع اجزاها او كره الهوا  
بجميع دقايقها صفقه واحده وهذه الكيفيه ايضا مستحيله لديمهم وينكرون  
تحقق الوزن بهذا المعنى للارض والهوا وغيرها كانكارهم فى الفلكيات  
: وبرهان انكارهم ان اصل كره الارض مركز لاجزاها وكذلك  
اصل كره الهوا مركز لاجزاها والوزن ميل الشئ الى مركزه ونفس  
الكره لا مركز لها حتى تميل اياه وميلها الى نفسها ايضا محال ظاهر فلو كان  
لجزم الارض وزن وميل فاما ان يكون ميلا الى نفسها وهو محال واما ان  
يكون ميلا الى كره اخرى والمقروض كمال التباين بينهما فيستحيل ميل  
احدهما الى الاخرى ( والنتيجه ) ان كره الارض بنفسها كباقي الكرات  
لاخفيفه ولاثقله حيث لا وزن لها ولا ميل كالفلكيات ومع اقرارنا بهذه  
المباني مثل قدمائنا المحققين لا يحصى لنا من التصرف فى ظواهر الشريمه الداله  
على ان السموات والارضين ذوات اوزان كظواهر التسييح الذى رويناه  
عن الامام الرابع وخصوصا اذا فسرنا السموات بالانلاك كما فعله المتقدمون  
من علمائنا ( واما الحكماء ) المتأخرون عن الالف الهجرى قالوزن لديمهم  
ليس يحدث الا بال جذب وجميع الاجسام الكونيه عندهم خاضعه لتوايمس  
الجاذبيه من الذرارى الى الدرارى قائتله عندهم انجذاب الجسم الى ما هو تحته  
والخفة انجذابه الى ما فوقه فكما تختلف الفوقيه والتحتيه باختلاف الاعتبار



كذلك الحقة والثقل يختلفان باختلافها ويعتقدون انجذاب كل جسم الى الاعظم منه في الحجم او في الجوهر او في الكثافة ما لم يمنعه جسم اقوى منه فالارضيات باسرها مجذوبة الى كرة الارض وهي المانعة من انجذاب النجوم الى كرة القمر والقمر ونحوه ايضاً منجذب للارض والارض مجذوبة للشمس وهكذا ( فلو بحثت هذه الاراء صح التمسك بظاهر الدماء من دون تصرف فيه او تاويل : وثبت الوزن للارض والسماء والشمس والقمر والهواء كما استخرجه المتأخرون بالآتهم الدقيقة وافكارهم القريبة لديهم من الحقيقة وفتصر على ما ذكروه في قتل السماء الدنيا قالوا ان قتل الكرة البخارية ١٨٧٣٠٨٩ ٢٠١٤٩٤٢١١٥٢٢٢ رطل بريطاني كما في حديق النجوم وقيل ان جملة بخار الماء المنتشر في هواء الارض يبلغ ثقله ستمائة الف واثنين وتسعين الف مليار قطار اعنى ٦٩٢٠٠٠٠٠٠٠٠٠ : وقد عينوا ثقل مقدار من الهواء يحاذي راس الانسان مس لده الى ٤٥ ميلان في الايات الينيات ان معدل ما يحمله الانسان من الهواء نحو ٦٢٢٤ رطلاً وفي ( النجوم المشرقة ) ان ثقل العمود الهوائي الذي تحمله بدن الادمي يبلغ ثلثه وثلثين الف رطل وستائة رطل واحد الكساين مشبه في العدد فتدبر : وانما لم يؤثر هذا الثقل في اعضاء الانسان مع انها تتأثر من عثير معشاره لتساوى ضغط الهواء من كل جهة وان الجسد فيه هواء

يضغطه الى الخارج فيمانع المحيط : اولاحل اتصال اجزاء الهواء وتماسكها  
كما ان ثقل المياه المستوطنه على ظهر الحوت في قعر البحر لا تؤثر فيه اصلاً  
مع معظم الثقل في تلك المياه ( وخلاصة الكلام ان ثوت الوزن والثقل  
للكرة البحاريه كما سمعت مع اثبات الثقل والوزن للسماوات يؤيد ترتيبنا  
المذكور اعنى كون الارضين السبع هي اراضي السياراة والسماوات السبع  
هي الكرات البحاريه المحيطة بتلك الاراضي وايست السماوات عبارة عن افلاك  
الفلاسفة كما هو المشهور وسيوضح ترتيبنا في المقام الاتي بحيث لا يبقى فيك ريبه

### المسئلة السابعة

#### في ترتيب السماوات السبع والارضين السبع

ترتيبنا تنطبق عليه مقالات الشريعة الاسلاميه ويوافق الهيئه  
الكوبرنيكيه

اما الهيئه الغايه فحيثما لم يجوز علمائنا المحققون غيرها اصبحوا  
يتصرفون في ظواهر اخبارنا لكي نأتمم وتنطبق على تلك الهيئه بتفسيراتهم  
البيده مع ماورد في شريتنا من الطمس والتشنيع على الفلاسفه الاقدمين  
وعلى اراءهم وصراحة مقالات شرعنا في خلاف ما هم عليه في ترتيب  
السماوات والارضين . مثل قول الامام السادس جعفر الصادق ع **البن قال**

ان الفلاسفة يقولون التلك اذا تعبر فسد . قال الصادق ع ( ذلك قول الزنادقة الخ ) . ومثل قول على امير المؤمنين ع في بس خطبه المشهوره ( وكيف علقت في الهواء سمواتك ) . ومثل ماورد في تفسير القمي في قوله تم ( من اتملار السموات ) ﴿ قال فاذا كان يوم القيمة احاطت سماء الدنيا بالارض واحاطت السماء الثانية بسماء الدنيا واحاطت السماء الثالثة بسماء الثانية واحاطت كل سماء بالتي تليها ثم ينادى يا معشر الجن والانس الخ ﴾ . وظاهر هذا الحديث يهdy الى ان ترتيب السموات كما يراه القدماء بحيث يكون كل سافل منها في خوف عاie لا يكون الا يوم القيمة واما تحقيق النظام البطلميوسى في السموات على فرض تفسيرها بالافلاك بعد تبدل نشأة الدنيا بالاخره لاغير . والنقلبات المتافرة اترتيب القدماء وافرة في شريعة الاسلام . والجديرى ان اضرب عن ذكرها صفحا واشرع في شرح ترتيبى القدسى بعد تمهيد مقدمة

وهى ان المتأخرين قد ارتاؤا بادلة ورايين ان اراضى سبعة من السيارات الشمسية محاطة ومتلبسة بالكرة البخارية . كارضنا . وزهره . وعطارد . والمريخ . والمشتري . وزحل . وارانوس . ولم بصرحوا في نبتون وفلكان بكرة بخارية كما ذكرناه في مسألة حصر الارصين في سبعة . وسياتى تصرحاتهم بالكرات البخارية لكل واحدة واحدة . ولست

بناس ماتلوناه عليك من جواز تسمية الكرات الساميه باسم الارضين وانها  
سبعة كما تمس الشواهد العظيمة على ان السماء في شرعنا هي الكرة البخارية  
الارضيه واسم السماء يقع على كل جوهر علوى ( فاذا ) تمهدت لديك هذه  
المقدمات ( قلت ) طنى المستعاد من آثارنا الاسلاميه هو ان الارضين السبع  
والسموات السبع مرتبة بنظام الله الاكمل هكذا ( الارض ) الاولى  
هى التى نحن عليها وندفن فيها وانما ابتدئنا بها لكوننا فيها ولجهات كثيره  
اخرى ( والسماء الدنيا ) هى كرتنا البخاريه المحيطه بارضنا . والارض  
الثانيه هى كرة زهره بماءها من الهواء والجبال والبحار . وانما صارت  
الثانيه . لان اولي الحالات في اعتبار السيارات هو حال ظهورها لنا  
ومصيرها في تجاهنا فتكون الزهرة عنداذ قرب السيارات الى الارض .  
ثم من بعدها عطارد . ثم من بعده المريخ وهكذا الخ . والسماء  
الثانيه هى الكرة البخاريه المحيطه بارض زهره وهوائها :  
والارض الثالثه : كرة عطارد . والسماء الثالثه **كرة**  
البخاريه المحيطه به ( والارض الرابعه ) كرة المريخ وما عليها وما فيها  
( والسماء الرابعه ) **الكرة** البخاريه المحيطه به ( والارض الخامسه )  
**كرة** المشتري ( والسماء الخامسه ) **كرة** البخار الحافه بارضها وهوائها  
( والارض السادسه ) **كرة** زحل وما فيها ( والسماء السادسه

كرته البخارية والارض السابعة كره اثنوس والسما  
 السابعة المكرة البخارية المحيط بها انظر شكل (٥) ومن  
 بعد ذلك الفضاء الفاقد للأفضاء المحيط بعالم شمسنا وانما اخرجت  
 نبتون وفلكان عن عداد الارضين لما مر في مسألة حصر الارضين  
 في سبعة وهذا الترتيب الغريب قد صرح به الامام الثامن على الرضا  
 (ع) في خبر مروى عنه باسناد قويه في اكثر كتب الاماميه  
 ولقد وجدته في (تفسير القمي) وفي (تفسير العياشي) وهما من ابناء  
 القرن الثالث والرابع الهجري وفي تفسير سورة الطلاق والذاريات  
 من كتاب مجمع البيان للطبرسي المتوفى سنة ٥٤٨ وفي (تفسير البرهان  
 للسيد هاشم البحراني المتوفى سنة ١١٠٧ وفي (نور الثقلين) وفي  
 (تفسير الصافي) لمحمد محسن الفيض المتوفى سنة ١٠٩١ وفي بحار  
 الانوار وفي الانوار النعمانية وقد صححنا اكثر هذه الكتب في المقدمة  
 الاولى من صدر هذا الكتاب والخبر الرضوي هو هذا بلفظه (ان الحسين  
 ابن خالد سئل الرضا على بن موسى ع عن ترتيب السموات والارضين  
 وقال له وكيف ذلك جعلت فداك قال قبسط الرضا (ع) كفه اليسرى  
 ثم وضع اليمنى عليها فقال هذه الارض الدنيا والسما الدنيا عليها  
 فوقها قبة والارض الثانية فوق سما الدنيا والسما الثانية فوقها قبة

والارض الثالثة فوق سماء الثانيه والسماء الثالثه فوقها قبه والارض  
الرابعه فوق سماء الثالثه والسماء الرابعه فوقها قبه والارض الخامسه  
فوق سماء الرابعه والسماء الخامسه فوقها قبه والارض السادسه فوق  
سماء الخامسه والسماء السادسه فوقها قبه والارض السابعه فوق سماء  
السادسه والسماء السابعه فوقها قبه وعرس الرحمن فوق سماء السابعه  
وهو قوله تعالى ( سبع سموات ومن الارض مثلهن ) الى ان قال  
اى احسين بن خالد فما تحتها الا ارض واحده فقال ع ما تحتها الارض  
واحدة وان الست اهن فوقها ( الخ ) اقول لا يرتاب عارف بالعلم واللغه ان هذا  
الحبر منطبق على ترتيبى المذكور كما يطابق اللفظ على المعنى والاسم على  
المسمى فهو المهد الذى اليه يستريح والمصمون الذى بمعانيه ينطلق  
ويصيح بالكلام المصيح وهو نص قاطع وبرهان ساطع على صحة الهيئه  
الحاضره وبطلان الهيئه الغابرة لتصريحه بوجود الارضين الستة فوق  
ارضنا بل وفوق السماء وفقاً للمعاصرين وخلافاً للقدماء وهل كان  
لعاقل فى غابر الزمان جرأته التفوه بامثال هذه الكلم ومن اجل ذلك  
تاهت العقول من علمائنا المتقدمين فى فهم هذا الحبر المقدس الساطع  
منه انوار الامامه والوحى واذلم يمكنوا من تكذيبه وطرحه  
سبب قوته وشهرته تشوشوا فى شرحه : فقال العلامة المجلسى بعد

نقل الخبر : ولما كان هذا الخبر ظاهراً مخالفاً للحس والعيان فيمكن تأويله  
ثم تأويله بمعنى فاسد بعيد غير مناسب : وقال السيد الجزائري في (الانوار)  
ولا يخفى ما في هذا الحديث من الاشكال وعدم امكان تأويله حتى ينطبق  
على الاخبار وظواهر الايات او على اقوال الحكماء والرياضيين وهذا  
لا يوجب رده بل يجب التسليم والافتقار له وارجاعه الى منشأهات  
الاخبار انتهى لفظه ولقد اصاب في مخالفة هذا الحديث مع الحكماء  
ولكنه اشتبه اذ حكم بمخالفته لظواهر الايات والروايات فانه لم يخص  
فيها خوض تحقيق ولم يغص غوص اجتهاد وتدقيق ولم يستنشق طيب  
طيب الفلسفة الحديثة حتى يفوز بما فزت به والحمد لله ذلك فضل الله  
يؤتيه من يشاء (ولى تلى) ترتيبى المذكور شاهد قوى غير ذلك  
الحديث الرضوى وغير اطهار على ع تعليق السموات في الهواء وذلك  
( هو ) المضمون المتواتر في الآثار الاسلامية اغنى كون السموات السبع  
متباعد كل منها عن السماء الاخرى بمسافة سبعمائة سنة : وكذلك  
الارضون السبع متباعد كل منها عن الارض الاخرى بمسافة سبعمائة  
سنة ولو تأملت علمت ان ذلك بظاهره لا يكون الاعلى ترتيبنا  
الماضى : فان المقصود من مسيرة خمسمائة عام غير معلوم تحقيقاً ضرورة  
اختلاف السير حسب اختلاف الاحوان والاوقات والاعراض والادوات

ولكننا نعلم اجمالاً ان المقصود من هذا التحديد في تباعد الارضين هو المراد في تحديد تباعد السموات . والنتيجة تساوى المسافات فمن كل ارض الى ارض اخرى كمثل المسافة من كل سماء الى سماء اخرى كما ستسمع التصريح بهذا المعنى في طي اخبار المسئلة . وبعد تهديد ذلك ( نقول ) ان اراضى السيارات السبع اذا انتطمت على ابعادها المعلومة تقريباً وكانت السموات السبع كراتها البخارية كان ما بين ارض والاخرى مسافة مثل ما بين سماءها والسماء الاخرى تقريباً كما نطقت به الاخبار الكثيرة هكذا . انظر شكل ( ٥ ) . ولو حققنا النظر في مسيرة خمسمائة عام لازداد هذا الشاهد قوة وظهوراً فانا افترضنا دابة متعارفة تسير في كل ساعة فرسخاً كما هو معلوم ومعمول ابدأ حتى ان عرفنا يسمى الفرسخ ساعة بهذه المناسبة فيكون مجموع سيرها في كل سنة تسعة الاف فرسخ تقريباً . ثم . يكون المجموع من سيرها في ( ٥٠٠ ) عام اكثر من ( ١٦ ) مليون ميلاً . وهذا . التحديد كما تعلم قريب جداً من تحديدات المتأخرين في مسافة العواصل بين اراضى السيارات ولا يناسب مبنى آخر ولا هيئة اخرى . ولئذ كرنبذة من الادلة الناطقة بهذا المعنى ( فيها ) م في ( البحار ) ( والدر المنثور ) نقلاً عن سبعة كتب او اكثر في خبر طويل ومن جملته ( ان ما بين كل سماءين مسيرة



خمسمائة عام الخ) . ( ومنها ) ما قاله الفاضل التيسابورى فى تفسيره عند قوله تعالى ( ومن الارض مثلهن ) أنها سبع ارضين ما بين كل واحدة منها الى الاخرى مسيرة خمسمائة عام كما جاء فى ذكر السماء وفى كل ارض منها خلق . الى ان قال وهم يشاهدون السماء من جانب ارضهم ويشهدون الصياء منها الخ) . وفى هذه الالفاظ الاخير دلالة اخرى على صحة ترتيبنا تلوح لمن حقق النظر ( ومنها ) ماى ( البحار ) ( والدر المنثور ) بالاسانيد عن ابي ذر ( قال كنا جلوساً مع رسول الله ص وساق الخبر فى عدد السموات . الى ان قال حتى عد رسول الله ص سبع سموات بين كل سماتين مسيرة خمسمائة عام . ثم ساق الخبر فى شرح الارضين . الى ان قال حتى عد رسول الله ص سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة عام الخ ) ( ومنها ) ماى ( البحار ) عن ابن عباس صاحب النبى ص ( ان ما بين كل ارض الى ارض خمس مائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام ) ( ومنها ) ما فى لغة السماء من كتاب ( دائرة المعارف ) عن ابي هريره ( قال خرج رسول الله ص على اصحابه وهم يتفكرون فقال فيم اتم فقالوا نتفكر فى الخالق . فقال ص لهم تفكروا فى الخلق ولا تهكروا فى الخالق فانه لا يحيط به الفكر تفكروا فى ان الله تم خلق السموات سبعاً وارضين سبعاً وتحت كل ارض خمسمائة عام وبين السماء والارض خمسمائة

عام وتحت كل سماء خمسمائة عام وما بين كل سماءين خمسمائة عام ( وفي السابعة ) بحر عمقه مثل ذلك كله وفيه ملك قائم لا يجاوز الماء كعبه الخ ( اقول ) وان تجد ترتيباً في الظاهر تنطبق عليه جميع هذه الضواهر الا ما ذكرته ورتبته ( وقوله من ) ( وفي السماء السابعة بحر عمقه مثل ذلك كله ) اشارة الى ما ذكرته في شرح البحار السبعة من مسئلة تعدد الارضين ان الفضاء المتلى من الجواهر الموج الا ترى اشبه شيء بحر مواج تسبح فيه الحيتان الصغار والكبار . فاذا اعتبرته بحسب مجارى السيارات فيه صار سبعة اجهر . واذا اعتبرت جميعه شيئاً واحداً كان بحراً واحداً عمقه مقدار مسافات السموات والارضين . ويجوز ان يكون الملك القائم في هذا البحر هو الجوهر القدسي الحافظ بقوة جذبه نظام عالمنا الشمسي ( ومنها ) ما عن قتاده في تفسير سبع سموات قال بعضهم فوق بعض بين كل سماءين مسيرة خمس مائة عام ( ومنها ) ما في تفسير ابى السعود بن محمد من فضلاء المائة التاسعة الهجرية عند قوله تعالى ( ومن الارض مثاهن ) . ان الجمهور يعني اكر المفسرين والمحدثين على انها سبع ارضين بعضها فوق بعض بين كل ارض وارض مسافة كما بين السماء والارض وفي كل ارض سكان من خلق الله تعالى الخ ( قلت ) وهذه الالفاظ صريحة فيما ذهبت اليه ولا تكاد تنطبق الاعليه . ولا ينقض استهجاى من غفلة المحققين

عن هذه الآثار الواضحة مع أنها تنادى وتصبح بمقاد فصيح هو عين ترتيبى  
المتقدم ( ومنها ) ما فى ( تفسير القمى ) فى سورة . مريم ورواه ايضا  
فى [ البحار ] بسند صحيح عن الامام السادس [ حمفر ابن محمد ع ]  
فى خبر ادريس النقى عليه السلام [ أنه قال ملك الموت . غلظ السماء الرابعة  
مسير خمس مائة عام . ومن السماء الرابعة الى السماء الثالثة مسيرة خمس مائة  
عام . ومن السماء الثالثة الى الثانية مسيرة خمس مائة عام وكل سماء وما بينها  
كذلك الخ ]

( اقول ) لا يخفى ظهور الخبر فيما مر ولكن الاشكال انما هو  
فى قوله (ع) غلظ السماء الرابعة مسيرة خمس مائة عام : الا ان يراد  
بالسما الرابعة كرة البحار من ارض المشتري فانها عند الابتداء من  
فوق ارضا رابعة السموات وهى غايظة جداً او يراد من السماء نفس كرة  
المشتري : وقد ذكرنا مرارا ان السماء كثيرا ما تطلق على نفس اجرام  
الكواكب السامية وغلط جرم المشتري ليس ببعيد من هذا التحديد  
فان قطر الارض ثمانية آلاف ميل وقطر المشتري اكثر من ستة وثمانين  
الف ميل : او يراد المجموع المركب من حرم المشتري وكرة البخاريه  
والله اعلم واوايانه الملمون

( وخلاصة النتائج فى هذه المسئلة )

ان الاراء المعتمدة فى الهيئة الحديده متفقة على وجود الاراضى

العديدة السيارة في الفضاء الفارغ : وعلى ان لكل منها كرة بخارية محيطة به : ونحن لا نجد مانعاً شرعياً او عقلياً يمنعنا عن تطبيق الارضين والسموات على ذلك : بل نجد الادلة الصريحة فضلاً عن الامارات في آيات شرعنا مضافاً الى الروايات ناطقة بان الارضين في عالم شمسنا سبعة وهي اجرام منفصلة متباعدة بمسافة عظيمة كمسيرة خمس مائة عام : وان السموات السبع متكونة من بخار الماء وكل سماء منها محيطة بارض من الارضين السبع كما تقرر في الهيئة الحديثة : فاي مانع يصدرنا عن اختيار هذا التطبيق وحمل الظواهر عليه : مع ما في ذلك من الثمرات الجسميه مثل شرح الاخبار المستصعبة وحل ما اعتاص وتشابه من ظواهر الكتاب والسنة : ومثل اثبات النبي الامي (ص) لم يكن ترجاناً راي الفلاسفة الاقدمين بل كان مخالفاً لهم في علومهم وعقائدهم ناهياً عن تصديقهم والاعظم الاتم في مثل ذلك اظهار صدق الشريعة الاسلامية كتر الله حمايتها في السيرة وتقدمها على المتأخرين في الاخبار عن هذه الحقايق والاسرار والامور التي تصيرت عن نيلها الابصار والبصائر وعجزت عن دركها العقول والمشاعر : فواللهفاء على ما ندرس من آثار الاسلام وآهلاً آه على ما نشه من اتواء الحجج الكرام : فكلم قدامهم الحماظ والرواة آهلاً آه حبيب في شدة الابواب فلم يتقاوها من سدة غرايتها عن عقوبتهم : وتصور ابنه زمان من امثال هذه المضامين فلم

يظهروها الرواة خوفاً من تهكم الجاهل بالناس والقاتل ومع ذلك كله  
 طفق علينا من رواشع هاتيك الاخبار والآثار رشيحات سقت حدايق  
 العلوم سبحانه والمنة لله ولأوليائه

تم بمؤنه الجزء الاول من كتاب ( الهيئة والاسلام ) على يد مؤلفه  
 الجاني ( هبة الدين ) محمد علي الشهير بالشهرستاني في النجف  
 الاشرف و يليه الجزء الثاني واوله مسألة كون  
 الشمس مركزاً لاجرام السيارات وقد  
 نجم طبعه وتصحيحه في ربيع الاول

سنة ١٣٢٨



يباع هذا الكتاب من ربيع ريان محمدي في مفرق ويضاف عليه  
 عند الارسال الى الخارج ثمة البوستة ويسلب هذا الكتاب من  
 مؤلفه ومن وكلاء مجلة العلم في الخارج

# فهرست

## الجزء الاول من كتاب الهيئه والاسلام

- |  |   |
|--|---|
| ( المقدمة الثانية )                    | ٥١ الحطبة والديباجة واغراض الموام       |
| ١٩ في ان العقل يعالج باقوى المقدمات    | ٦ منشاء اختلاف عقائد المسلمين           |
| ( المقدمة الثالثة )                    | ٧ المقدمة الاولى                        |
| ٢١ في طرق نادره تونق نسبة النقولات     | ٨ طرق الاطمينان بالاقتوال المتقوله      |
| ٢٢ سبب تعدادنا الكتب الناقله           | ٩ المقالات الاسلاميه المعتبره في الكتاب |
| ٢٣ تاريخ سرايه علوم الغربيين الى الشرق | ١٠ اسامى الأئمة الاثني عشر ع آل النبي ص |
| ( المقدمة الرابعة )                    | ١١ وجوه تصحيح نسبة كل كتاب الى موامه    |
| ٢٤ الفرق بين القرس واظهار المغيب       | ١٢ عدم اقتعاع مدارسة العلوم عن المسلمين |
| ٢٤ تنبؤ القمران لعابه الروم            | ١٣ اخذ الافرنج علومهم من المسلمين       |
| ٢٥ سبب احوال بعض الاخبارائه العيبه     | ١٥ اسماء بعض كتبنا المتواتره            |
| ٢٦ اشارة شمرعنا الى امريكا واستراليا   | ١٦ اسماء بعض كتبنا المعتبره             |
| ٢٧ اشارة النبي ص الى ميكروب الحذام     | ١٧ اسماء الكتب الفلسفيه التي            |

٤٨ اخبار كون السجود مملقه  
فى السماء

٤٩ خبر على فى عدم استدارة الفلك

٥٠ اطهار الباقر سير السحب فى فلك

٥١ نكات فى كلام على توافق  
المتأخرين

٥٢ المسئلة الثانية فى شكل الارض

٥٣ مذاهب الحكماء فى شكل  
الارض

٥٤ اسارة الايه الى استدارة الارض

٥٦ خمسة اخبار تشير الى استدارة  
الارض

٥٧ تنبيه فيما تقوم الارض عليه

٥٨ احاديث فى كون الارض غير محمولة

٥٩ حديث خلق الارض على قرنى

التور او على الحوت وتوجيه ذلك  
على راي نيوتون

٦١ (المسئلة الثالثة فى تحريك الارض)

٦٢ تاريخ نمو القول بحركة الارض

٦٣ ماجرى على القائلين تحرك  
الارض

٦٤ سواهد تحرك الارض من

المقل والنقل

٦٥ اشعاراياه الدحوبه ومعنى الدحوبه

٣٨ تدرج الشريعة فى اطهار الحقائق  
الغريبه

٣٩ التمدن الاسلامى اكل من كل تمدن  
(المقدمة الخامسة)

٣٠ اعتذار عن سكوت ساير الاديان

٣١ اعاضه الاسلام للناس ضروب  
المعارف

٣٢ المقدمة السادسة

٣٣ هيئه ذيمقراطيس وهيئه  
بطلميوس

٣٤ هيئه المصريين وهيئه تيخوبراهه

٣٥ هيئه فيثاغورس والهيئه  
الجديده

٣٦ مختصر مسائل الهيئه العصريه

٣٨ المسئلة اولالى فى حقيقه الملك

٣٩ اعتماد السلف فى الملك

٤٠ الافلاك عند القدماء والمتأخرين

٤١ الملك عند المتأخرين

٤٢ الملك عند اللغويين والمحدثين

٤٣ ايه توفق المتأخرين فى الملك

٤٤ استشهاداياه والساجات سبحا

٤٥ استشهاداياه سبع طرائق

٤٦ استشهاد ماقول على ع

٤٧ استشهاد بقول الامامين الصادق  
والسجاد

- السبع
- ٩٢ حديث اجل قاف وتحقيقه
- ٩٤ اشارة النبي ص الى نجيحات المشتري
- ٩٦ حديث أن الارضين في كل منها جبل قاف
- ٩٨ في شباة الفضاء الممتلئ من جوهر آرب البحر
- ٩٨ في سرعة سير النور
- ٩٨ في أن الارض مع ظلها تشبه السمكة
- ٩٩ احاديث في البحار السماوية
- ١٠١ شواهد تحقيقنا في جبل قاف
- ١٠٢ اضاءة الارضين ببعضها البعض ومسكونيتها
- ١٠٣ علم الاوياء ع باخبار الارضين
- ١٠٤ خبر ابن سلام وترتيب الاراضي والبحار
- ١٠٥ اشارة النسي الى جريان الارض وكثرة خضرة المريح وسعة المشتري ولون نباته
- ١٠٨ اختلاف الوان النباتات في السيارات
- ١٠٩ حديث في خلو بعض الارضين ومسكونية بعض
- ١١٠ نهاية ارتفاع الطيارات

- ٦٨ الاستشعار به من اية المهدي
- ٦٩ اشارة اية الذلول اليه
- ٧٠ اشارة اية مر السحاب اليه
- ٧١ اشعار اية الدخان بذلك
- ٧٣ كون الجبال اوتادا الارض يدل على تحركها
- ٧٥ تصريح الامام جعفر ع بتحرك الارض
- ٧٧ تمثيل الامام تحرك الارض وبيان جهتها
- ٨٩ حديث ملك الارض من مكة
- ٨٠ تصريح الامام على ع بتحرك الارض
- ٨٣ بيان على ع تعدد حركات الارض
- ٨٤ ذكر الحركات العشر لجرم ارضنا
- ٨٦ المسئلة الرابعة في عدد الارضين
- ٨٧ اقوال الساف في ذلك
- ٨٨ السيارات اراض عند المتأخرين
- ٨٩ اية تدل على كون الارضين سبعه
- ٩٠ تصريح الرضا مان فوقنا ستة اراض اخرى
- ٩١ كون تقسيم الاقاليم غير حقيقي
- ٩١ حديث المعراج والارضين



وفقهما  
 فيما دل على تقدم خلق  
 الارض على السماء ١٣٤  
 في بعض اسباب تكون الكرة  
 البحارية ١٣٥  
 ان هذه الخضره في الجولون  
 السماء ١٣٥  
 فيما دل على ان السماء تحت العلك  
 فيما دل على انتهاء الهواء بالسماء ١٣٨  
 في انفصال كل سماء عن الاخرى ١٣٩  
 اشارة الشريعة الى وزن  
 السماء والارض ١٤٠  
 الوزن عند القدماء والمتأخرين ١٤١  
 كمية ثقل الهواء والامتسفر ١٤٣  
 المسئلة الرابعة في ترتيب  
 السموات والارضين ١٤٤  
 محالة الاسلام للهية القديمه ١٤٥  
 ترتيبنا في السموات والارضين ١٤٦  
 تصحيح الرضا (ع) بهذا الترتيب ١٤٧  
 في تباعد الارضين بمسيرة  
 حملايه عام ١٤٩  
 المسافات بين الارضين  
 والسموات ١٥٢  
 نتائج هذه المسئلة ١٥٤

والصعود الى الكرات  
 المسئلة الخامسة في حصر  
 الارضين في سبعة ١١١  
 وجه اعتبار الارضين سبعة ١١٣  
 وجه اعتبار السماوات سبعة ١١٤  
 اشارة الامام جعفر (ع) الى نباتون ١١٥  
 اشارة النبي ص الى فلكان ١١٦  
 في الاشار الى سيرة مجبولة ١١٨  
 تلمهنا من ضعة المسامين ١١٩  
 المسئلة السادسة في حقيقة  
 السماوات ١٢٠  
 اقوال القدماء في حقيقة السماء ١٢١  
 السماء في العرف واللغة والشرع ١٢٢  
 طبقات الهواء والاختلاف  
 في نهايتها ١٢٣  
 تحقيق الكرة البحارية ١٢٥  
 وتحديدتها  
 فيما دل على خلق السماء من  
 بخار الماء ١٢٧  
 فيما دل على خلق السماء من الدخان ١٢٩  
 في المشابهة بين البحار والدخان ١٣١  
 فيما دل على خلق السماء من  
 الموج والبحر ١٣٢  
 فيما دل ان على السماء معدن الماء ١٣٣  
 معنى رتق السموات والارض ١٣٤

قال النبي (ص)  
طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة

اطلبوا العلم من انهداق اللحد  
قال النبي (ص)



اطلبوا العلم ولو بالعين  
قال النبي (ص)

محلة شهرية دينية فلسفية سياسية عامية صناعية

( العلم انفس سق اب داحره ) ( من يدرس العلم لم تدرس مفاحره )  
( اقبل على العلم واستقل له ) ( ١٠٠ اول امسلم اقسامال وآاحره )

هذه محلة تخدم العلم والدين وتبحث عن اصول الترقى ماديا وادبيا  
وتمن استراحتها الزهيد عن سة كامله في الحف وفي بعداد ٢٠ عرش  
وفي الخارج ٣ ورك وتطالب من مؤامها في الحف الاشرف بانقطر  
المراقى وثمان العدد الواحد ٢ عرش وفي الخارج ٣ عرش

الجزء الثاني من كتاب

# الهيئة والاسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

## المسئلة الثامنة

في كون الشمس مركزاً لحركات الاجرام  
قد تكرر في الهيئة الكورنيكية بعد القرون الكثيرة المحررة  
ان شمسا هذه ثابتة في مركز الحركات كاحدى ثوابت الكون يستقيم  
بها نظام محدوداتها فهي في اوسط هذا الفضاء كالمركز لادوارها  
فإذا يصح المسلمون بما يوحد في شرعهم الاقدس من اصوام  
الدالة على تحرك الشمس وحريتها

الجواب

خالف الفيلسوف المؤسس (كوريث) ومن بعده جميع المتقدمين  
فارتأى ثبات الشمس وتوسعها - الدوران الكرات السيارة حولها شبه

المركز فهي كاليت الحرام الطواف حجاج الاجراء على افلاك بيضية ويقع  
قرص الشمس في احد المحترقين انظر شكل « ٢ » ثم لا يذهب عنك  
ان هؤلاء المتأخرين اعلموا انهم لا يتحركون عن جرم الشمس بالنظر الى وضعه  
وضعه مع اتباعه ومجذاته ولا ينفون التحرك عنها رسماً : كيف وهم ينادون  
في كل باد ان الشمس تتحرك على نفسها وصعباً وفي بيضاء الفضاء انتقالها :  
ولا يناقض ذلك كونها ايضاً مركز الحركات نظير الارض فانها مركز  
لادوار القمر وهي مع ذلك سيارة على نفسها وحول الشمس مع القمر  
فكما ان من كان على سطح القمر لا يشعر بسير الارض السنوي الا اذا  
انتقل الى كرة غيرها كذلك من كان على سطح الشمس الحارية  
او على سطح احدى كراتها المتجذبة : فانه لا يشعر بسير الشمس الانتقال  
: اذا المجموع من الجاذب والمجذوب سيار بسير واحد : (هم) اذا انتقل  
الناس الى كرة خارجة عن نظام الشمس ادرك التحرك الانتقال  
لشمس بسهولة

ولنصرف عن الان نحو المقصد الاصلى : ان المتأخرين عن الالف  
الجهري ائبتوا حركتين لجرم الشمس مع قواهم بمركزها لادوار اتباعها  
( احديهما ) حركة وضعيه في حيزها على محور نفسها في خمسة وعشرين  
يوماً ونصف بالتقريب اكتشفوها في القرن السابع عشر من الميلاذ  
وقد اتفقوا الان على هذه الحركة واستنبطوها من تحرك الفلك

والبقع والشامات والعلامات المكشفة على سطح الشمس كلها على نسق واحد من الغرب الى الشرق في المدة الميئة ( اثنائه ) حركة انتقاليه في البعد البعيد والفضاء المديد تسير بنفسها وبجميع مجزواتها الرابيه في حجر شفقتها فهي تعدوا كالمريه الهائمه في يدها الحو ويعدوا خافها اطفالها بلا ماوى ولا ملوى

ولكن القوم محتلمون في استطالة هذه الحركة واستدارتها وفي مركز دورها وفي جهة الحركة وصوبها ساحبه من ورائها اميب سيارتها حول العوالم : (ففي حديق النجوم) ان عالم شمسنا يتصاعد الى نجم في الفخذ اليمين من الحائى على ركبتيه في سطح معدل النهار : وفي ( مشهد الكائنات عن ( قاموس القواميس ) المطبوع : بباريس عند ذكر الشمس انها لا تخلو من حركة في الامسق لانها تميل نحو مجموع النجم مركيل جارة وراها مجموع السيارات المجيعة لها وانها ايضاً حركة على نفسها تتمها في (٢٥) يوماً و (٥) ساعات من الغرب الى الشرق حول محور عمودى في فلك البروج وفي ص ٢٤٠ من هيئة ( فديك ) فقد اتفق اشهر علماء الهيئة الان على ان الشمس ونظامها من انعوا السائرة نحو نقطة من القبة السماويه وموقعها على الخط الموصل بين  $\alpha$  الحائى على  $\epsilon - ١$  البعد بينهما عن اى تماس هذا الفلك العظيم ينتهى الى الحائى شمالا والى  $\pi$  الحمايه جنوبا والحركة السنويه الى تلك الجهة ١٦٢١ من نصف قطر فلك الارض

ي ١٤٨،٤٠٠،٠٠٠ ميل وهي دائرة حول نقطة في الزيا مركزاً اي 11  
 الثور حسب راي ميلر وسرعة هذه الحركة نحو اربعة اميال كل ثانية انتهى  
 وفي ( الايات الينيات ) قال والشمس باجماع الفاسكين  
 الان اسير بكل اتباعها الى نقطة في الجاني بسرعة معدلها نحو ٤٢٢٠٠٠ ميل  
 في اليوم وتلن بعضهم انها تدور بكل عالمها حول ضوء نجم في الزيا يسميه  
 الافرنج ( الكيوني ) ويسميه العرب ( عقد الزيا ) الخ ( وفي ص ١٢٤ )  
 من الحلد الحادى عشر من مجلة الهلال المصريه ان الاستاد ( كميل ) مدير  
 مرسد ايك من امريكا يعتقد ان الارض تدور حول الشمس كما في هيئة  
 ( كوبريك ) ولكن الشمس تسير دائماً من الجنوب الى الشمال ونظامها  
 يتبعها فهي لا ترسم افلاكاً في مسيرها هذا بل ترسم خطاً متعرجاً ( يشبه  
 الحية حال مشيها ) كما في شكل ( ٦ ) فان ( ١ ) الشمس و ( ٢ ) الارض  
 و ( ٣ ) حط مسير الشمس و ( ٤ ) حط مسير الارض

وقال كميل ربي تبادر الى الاذهان ان الشمس تسير في خط منحني  
 بحيث يسود نظامها بعد دهر او ادهاز الى نقطة مبدئها : وليكتنا لانمغ  
 ان تكون سائرة في حط مستقيم كما نسير القبله من المدفع اتسى

فذا اصلمت على آهاق المحققين من الحكماء المتأخرين على تحرك  
 الشمس بحركتين وضعية وانتقالية ( وقائنا ) لك ان الطواهر الاسلاميه  
 دلة على تحرك الشمس فقط من دون تعرض او ارشاد الى بيان تلك

الحركة فهي مسوقة على منهج يستقيم من القول بالحركة اليومية والسنوية  
للسمس كما قال بها المتقدمون

ويستقيم ايضاً مع القول بالحركة الوضعية او الانتقالية للشمس كما  
قال بهما المتأخرون : بل لو منحت الفاضل تدبراً صادقاً لظفرت على  
امارات وشواهد مقترنة بها تشير الى الاراء الجديدة في الشمس واحوالها  
( ومن تلك الظواهر ) ما في القرآن سورة ( يس ) بعد ذكر  
الشمس والقمر والمنازل والارض ( وكل في تلك يسبحون ) وقد ذكرنا  
غير مرة ان هذه الآية الكريمة لا ينطبق ظاهرها على الهيئة القديمة  
اذ يتمتع لديهم تحرك الكوكب في جسم الفلك : ولاجل ذلك التزم  
القدماء صرف ظاهر الآية نحو التجوز ونسبة السباحة الى المتحرك  
بالعرض اى الكوكب دون استحرك بالاصالة وهو الفلك كنسبة التحرك  
الى الجالس في السفينة

( واما نحن ) المتأخرون ففي غنى عن ارتكاب التجوز والتأويل  
فناخذ بظاهر الآية وقول بتحرك الشمس والقمر والمنازل السماوية  
والارض ونحوها بالحركة الانتقالية كل في فلك مخصوص : غاية الامر  
ان فلك الشمس مجهول المركز وباقي الافلاك محيطة بالشمس ( ومنها )  
ما في سورة ( يس ) ايضاً ( والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير  
العزير العظيم ) : فاحتج الاول، بظاهرها على كون الحركة المحسوسة

طلوعاً وغروباً انما هي للشمس : واضطربوا في (المستقر) فاخذوا اللام  
تارة بمعنى الى وفسروا المستقر بمبدأ البروج واخرى بمعنى في وفسروا  
المستقر بفلكها : وعندى في كلا التفسيرين نظر

( اما الاول ) فلان المقصود من المستقر لو كان هو البرج الذي تعود اليه  
الشمس واللام بمعنى الى : لاستلزم سكون الشمس بعد حلولها فيه : وهذا  
باطل قطعاً : ووجه النزوم هو كون ما بعد الى غاية للجريان مثل صمت الى  
المساء فلا يشمل الحكم لما بعد الغاية : فيلزم سكون الشمس بعد وصولها الى  
البرج الذي ابتدأت منه . كالمواقف جري الماء الى موضع كذا اى لم يجز  
من بعد ذلك الموضع ( واما الثانى ) فلان المستقر لو فسر بالملك واللام فيها  
بمعنى فى كان المعنى ان الشمس تجري فى جرم فللكها وهو مسلم البطلان  
فى الهيئة القديمة ومنذ لمبايها

هذا ولا يلزم من هذه المحاذير اذا حفظنا ظاهر الآية وطبقناه  
على النصف الاول . يحمل الحريان على الحركة المتقايمة للشمس فى اعماق  
الفضاء . تنهية الى وحمل المستقر على زمن الاستقرار لا مكان الاستقرار  
فيكون معنى زمة اعلم . والشمس تجري الى ان يأتى وقت القرار وهو  
يوم القيمة . ان الشمس كورت . واذا العجوم اكدرت . واحتمل السيد  
العلامة ( شمس ) شهرتهى انزعى وغيره . ان المستقر بمعنى محل  
الاستقرار . كقولهم : لا تتركه . ( يأتى قدمت لحواتى )



اى فى حياته وقوله تم ( لا يجلبها لوقتها الا هو ) اى فى وقتها . وغير ذلك  
 فيكون المعنى والله ادرى ان الشمس تجرى وتحرك فى مستقرها وموضع  
 قرارها بالحركة الوضعيه ويكون قوله تم ( ذلك تقدير العزيز العليم ) .  
 اشارة الى لطف هذه الحركة فى بادى النظر وفى نفس الامر ( هذا كله )  
 بناء على القراءة المعروفة المتداولة اعنى قراءة عاصم برواية حفص .  
 واما على القراءة المروية عن ائمة آل النبي ص ( والشمس تجرى لامستقر  
 لها ) بلا النافية فتطبق على الحركة الانتقاليه المنقولة عن المتأخرين  
 انطباقاً ظاهراً لا يحتاج الى تجشم التفسير . وهذه القراءة الاخيره رواها  
 المفسرون . عن امير المؤمنين على ع . وعن سبطه زين العابدين . وعن  
 الامامين محمد الباقر . وجمهر الصادق . وعن ابن مسعود . وعن عكرمه .  
 وعطاء . وغيرهم ( ومنها ) ما فى سورة ابراهيم ( وسخر لكم الشمس  
 واقمر دائبين ) . فان الصارف لظاهر الاية عن النظام العابر الى النظام  
 الحاضر هو اسناد الحركة الشديدة المفهومة من لفظ التسخير والدماب  
 الى نفس الشمس والقمر . فانها انما يتحركان بأنفسهما فى جوف الحو  
 فى النظام الحديد ولا يتحركان قط فى النظام التاييد الابحرمة انلا كهما .  
 ولعين هذه اعملة كان اسلافنا يصححون تفسير الاية بعد سائرهم على  
 الهيئة القديمة . اما بحماها على التجوز فى الاسناد وحماها على الهيئة  
 العرفية . وقد علمتم بفضل الله م صحة الاعتماد على ظاهر الاية من دون

ارتكاب تاويل اوتصرف بعد البناء على الهيئة الحديثة والقول بتحريك الشمس وضعا وانتقالا . وان كان الالوجه تصدالحركة الوضعية من اسخير الشمس والقمر ( فان قلت ) مساق الاية على اظهار نعم الله اتم لعباده . وتسخير الشمس بمعنى تحريكها بالحركة الحسية اليومية او السنوية يدرك الكل له منافع عظيمة وفوائد عيمة تحقق كون ذلك نعمة " ومنة " ( واما ) تسخير الشمس بمعنى تحريكها حول نفسها في موضعها فلا يدرك له منفعه لنا ابدأ حتى يتحقق كون ذلك التسخير نعمة " للناس ( قلت ) راجع كتب القوم وما سطورا فيها من المنافع العظيمة الطاهرة في كرة ارضنا ناشئة من دوران الشمس على نفسها : فان سطوح الكرة الشمسية مختلفة جداً ففي بعضها كلف وشامات كبيرة يبلغ القطر من بعضها خمسين الف فرسخ وفي بعضها مشاعل عظيمة وملونه ولهبات شديدة الحر والشرر من اشتعال الاجزاء المعنيسومة وغيرها : والمقصود انهم رأوا في ظهور هذه الشامات والكلف ونحوها على وجه الشمس اذا قابل الارض في دوره : بل ايقنوا من العلامات بان ظهور هاتيك الامور مؤثرة تأثيراً عظيماً في الشفق وفي جونا وفي الظواهر الكهربائية والابر المغناطيسية فتضطرب وتحرف عن القباب احراقاً فاحشاً مختلفاً ماخذاً والكلف : حتى ان معظم المطر يوافق معظم الكلف والعكس بالعكس كما صرح به ( فانديك ) ونقلت ( اليزانرت ) في كتابها مختصر الهيئة عن ( هرسل ) ان مواجبه

كل الشمس للارض مؤثرة في فصولها من جهة خصها وقسطها ثم قالت ان ما انتهت اليه الى الان معرفتنا بهذه الامور هو ان مدة زيادة الكلف توافق زيادة وقوع الامطار في الاقاليم الاستوائية انتهى . اقول وغيره بل يؤثر في الحر والبرد ولا سيما في الاقاليم الاستوائية الى غير ذلك من التاثيرات النافعة لنوع العباد فلا ضرابه في ان يكون تسخير الشمس في سيرها المحورى من البارى ثم لاجل حصول هذه الحالات في الارضين متاعا لهم واستعاضا واستطاع ايضا في المقالة السادسة من المبحث الاول من مسألة صفات الشمس على الامطار الشمسية الناشئة عن دون الشمس كما تنشئ الامطار الارضية عن دون الارض (ونذكر) هنالك تاثيرات الامطار الشمسية في ارضنا فتكون ايضا من فوائد تسخير الشمس تحريكها الوضعى بقول المؤلف هبة الدينولى ( ايضا ) راي محمدته في سبب حركات الارضين من المغرب الى الشرق وان ذلك ناش من تحرك قرص الشمس في حيزها كذلك فتبعبها بانها المجذوبة لها . ولا يستطيع هذا المقام بيان منشأ هذا الخدس وشرحه : وليس الغرض الا بيان ان الارضين اذا كانت ادوارها اليومية والسنوية ناشئة عن دور الشمس على نفسها من الغرب الى الشرق وكذلك ادوار الاقمار والسيارات فقد عادت المتساعف والفوائد باسرها الى تسخير الشمس وتحريكها الوضعى على مامر : وارفع الاعتراض والشك من دون شك ( ومنها ) قول على امير المؤمنين (ع) في بعض خطبه ( والجو المكفوف الذى جماعته مغيظا

ليل والنهار ويجرى للشمس والقمر الخ ) وهو ظاهر في كون التحرك  
والجريان نفس الشمس والقمر كما يراه من تأخر لافلاكهما كما عن  
القدماء : ومن بعد تفسير هذا الجريان بسير الشمس وباقي الاجرام  
في جوف الجو كما تقدم عن المتأخرين يبقى ظهور الكلام محفوظا على  
ابلق منهج . وصدر هذا الكلام مصرح بظهور الليل والنهار من تحرك  
الظلمة والنور . اذ الليل ليس عند التحقيق الا ظل الارض المتحرك  
دائما من مشرق الارض الى مغربها . والنهار في الحقيقة ليس غير الدور  
الشمسي الذي يشرق من مشرق الارض دائما ويغرب في مغربها ومعنى كون  
الجو مفيضا لهما انه موضع غروبهما . ففي نسبة الغرض والغروب الى الظلمة  
والنور لا الى نفس الشمس اشعار بان الحركة الليلية والنهارية انما هي  
للظلمة والنور فلا تنافي عندنا فيكون الشمس لجوار حصول هذه الحركة  
للظلمة والنور بسبب تحرك الارض فكان الامام ( ع ) اشاروا الى  
عدم مدخلة الشمس في إيجاد الليل والنهار . ثم اثبت للشمس جريانا مستقلا  
وهو سيرها السريع في اعماق الجو الواسع راجع الدليل الرابع عشر  
في مسئلة حقيقة الفلك : وفي القرآن العظيم آيات يمكن الاستشعار منها  
بمركزية الشمس للسيارات ( احدها ) في سورة الشمس ( والشمس وضحاها  
والقمر انابلاها ) حيث اشار تعالى في القمر الى تلوه وتبعيته في الحركة  
وسكت في الشمس عما يوهم تحركها بل اكتفى بذكر اظهر صفاتها

وهو نورها وسعاعها الملايمان للطباع والابصار في صدر النهار فلو كانت الحركة المحسوسة لذات الشمس كان ذلك التحرك من الظاهر صفاتها واحتمها بالذكر وايضاً في التعبير بلفظة تلاها اشارة الى تبعية القمر للشمس في الحركة كما يراه المتأخرون ولم يكن بين القدماء ذكر من تبعية القمر وغيره للشمس في الحركة بلا واسطه ولا معها (وثانها) في سورة : يس ( لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ) احتمل العلم به الشهرستاني المرعشي انطباق هذه الايه والثالثه على النظام الحديث من حيث ان الشمس مركز الحركات لا تتحرك والقمر لا يزال في دور وانتقال فيصدق قوله تعالى ( لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ) اقول: ان الادراك ظاهر في لحوق الشيء لما تقدم عليه بسرعة والشمس في سيرها الانتقالى مع السيارات تسير ( ١٤ ) ميلا في الثانيه والقمر في سيرها الانتقالى مع الارض يسير عشرين ميلا في الثانيه: فالشمس لا ينبغي لها ان تدرك القمر على اراء المتأخرين ايضا : يقول المؤلف ( هبة الدين ) ونجوى فكرت ان هذه الايه ناظرة الى الحركة الانتقاليه للشمس وآية ( والشمس تجري باستقرارها ) ناظرة الى الحركة الوضعية لها : فسورة : يس مشيرة الى حركتى الشمس الوضعية والانتقاليه معاً : ( وثالثها ) في سورة ( يونس ) ( هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل ) حيث وصف تعالى الشمس بالاضاءه والقمر بالتورانيه ثم خصص القمر

بالتحرك في منازل المقدرة : وسكت عن تحرك الشمس فلو كانت متحركة  
في البروج حقيقة كما زعمه الاقدمون لكانت الشمس بهذا التخصيص  
اولى كما لا يخفى مع تعليل ذلك بمعرفة العباد عدد السنين والحساب: بقي  
التعرض لبعض ما يستدل به على صحة النظام القديم من المأثورات الشرعية  
منها ما في ( روضة ) كتاب الكافي ( والواقي ) وفي ( تفسير القمي ) وفي  
( البحار ) وغيرها بالاسانيد القوية عن الاصبح ابن نباتة قال قال امير  
المؤمنين علي ع ( ان للشمس ثلثمائة وستين برجاً كل برج منها مثل  
جزيرة من جزائر العرب فتزل كل يوم على برج منها وهذا الخبر رواه  
في ( مجمع البحرين ) عن النبي ص وشرحه اسلافنا على الوضع القديم  
في الهيئة قائلين ان المراد من البرج درجة الدائرة جرياً على المعنى اللغوي  
لا البرج بالمعنى الاصطلاحي اعني سدس نصف الدائرة والدائرة منقسمة  
الى ( ٣٦٠ ) قسماً متساوياً تسمى كل قسمة درجة وتنزل الشمس  
كل يوم في برج منها اي في درجة واحدة حتى تكمل الدورة في سنة  
فنسبة النزول الى نفس الشمس في الحركة السنوية مشعرة بكون الشمس  
متحركة ( قلت ) وفي الخبر شواهد واضحة على بطلان هذا التفسير  
( احدها ) ان الدرجة لدائرة الشمس عند القدماء سواء اخذتها من  
فلك الشمس او من فلك البروج فانها اضعاف كرة الارض تماماً فكيف  
يسدق مع ذلك قوله ع كل برج منها مثل جزيرة من جزائر العرب

الخ فان الجزر الواقعة في جزيرة العرب صغيره جد اليس لها قدر محسوس بالنسبة الى مجموع الارض فكيف ينطبق عليها درجة الفلك الفاضله على اضعاف مجموع الارض فاعط النظر حقه : وثانيها: ان الشمس لا تقع على درجة واحدة في كل يوم من دائرة البروج بل هي في غاية الاختلاف فقد تقع على اكثر من درجة في اليوم وقد تقطع الاقل منها كما لا يخفى : وثالثها: ان السنة الشمسية اكثر من ثلثمائة وستين يوماً بمدة الايام واللازم من تفسيرهم المذكور لاي خبر المسطور ان تكون السنة ٣٦٠ يوماً لا اقل من ذلك ولا اكثر وهو باطل جزماً ( هذا ) وقد روى المحدثون والمفسرون كما في البحار وغيره عن ابن عباس عن امير المؤمنين علي ع : انه قال ( ان للشمس ١٨٠ منزلاً في ١٨٠ يوماً ثم انها تعود مرة اخرى الى واحد واحد منها في امثال تلك الايام ومجموع تلك الايام سنة الخ ) وظاهر ان هذا الحديث مع الحديث المتقدم مسوقان على سياق واحد وينظر ان نحو مضمون مفرد : والبرج والمنزل في العرف بمعنى المحل فلو صح تفسير علمائنا المتقدمين توجهت الاشكالات المذكورة على هذا الحديث ايضا باضافة اشكال آخر اصعب مما مر وهو تصريح هذا الخبر المتأخر بان منازل الشمس تتكرر في السنة وانها لا تكون ٣٦٠ الا بعد عود الشمس في كل سنة اشهر الى نفس تلك المنازل التي قطعها فيكون المجموع من ١٨٠ يوماً و ١٨٠ يوماً سنة كاملة

ولا يلتزم هذا الامر مع تفسير الخبر بما قدم وحمل نزول الشمس على حركتها في البروج الاثني عشر اذ لا تعود الشمس الى شيء مما حلت الا بعد تمام السنة فاذا انحرف وجه الحديث عن الوضع القديم فميج به نحو النظام القويم واحمله على بيان الحركة الملية الارضية لترفع الاشكالات جميعاً ويتفق الحديثان ممّا وتلتئم الظواهر بالحفايق فان الارض من جهة ميل محورها الاستوائى ترى حالة سيرها السنوى كهد يتحرك فى موضعه توجه صفحات سطحها الى الشمس رائحة من الجنوب مثلاً الى الشمال فى ١٨٠ يوماً ثم ترجع من الشمال الى الجنوب فى ١٨٠ يوماً ومجموع ٣٦٠ يكون سنة كاملة طبق ما نطق به خبر ابن عباس ثم ان البرج والمنزل غير محولين على معناها المصطلح قطعاً بل ينظران الى المعنى العرفى لهما وهو المحل والموقع: والمقصود منهما فى هذه الاخبار قطاع من الارض من دائرة نصف النهار يقع عليها توجه الشمس فى كل يوم فتكون البروج والمنازل بناء على هذا مأخوذة من سطح الارض لا من سطح الفلك : ومعلوم ان هذا القدر من خط نصف النهار الذى يواجه الشمس عند ميلها الجنوبي والشمالى قريب من ٤٧ درجة اصطلاحية والدرجة اكثر من عشرين فرسحاً عند القدماء ونحو من ثمانية عشر فرسحاً عند المتأخرين فسافة مجموع ما بين المليون اعنى الشمالى والجنوبى اكثر من ثمان مائه فرسخ على كل تقدير فاذا



فرضنا منازل الشمس التي تواجه كل يوم واحداً منها على خط ما بين  
 المليون وفرضنا عددها مائة وثمانين بمقتضى تصريح الحديث بكلام المفروضين  
 لزمنا تقسيم عدد الثمانمائة فرسخ على مائة وثمانين قطعه فيقع نصيب  
 كل قطعه من الارض التي تنزل الشمس عليها في يوم واحد  
 خمسة فراسخ تقريباً : فعلى هذا يرتفع الاشكال الاول من قوله  
 (كل برج منها مثل جزيرة من جزائر العرب) وينطبق على هذا التحديد لان  
 جزائر العرب السلف الكائنة في جزيرة العرب بمنظرهم ومسميهم لم تكن  
 عظيمة قطعاً كالجزائر المعروفة في هذا العصر لقصر انظار القدماء وسعة انظار  
 المتأخرين وحيثهم بمجمل الارض وموصلها احاطة لم تكن مشارب بعضه  
 لا لاننا : والخير بتواريخ الاقدمين يعلم اهم يطلقون الجزير على ارض  
 محاطة بالماء طولها من جريب واحد الى عشرة فراسخ فيساعد في تحديدها  
 الماضي : ورفع الاشكالين الآخرين واضح على هذا المبنى كما لا يخفى : ويظهر  
 من الخبران للشمس حال ميلها مائة وثمانين منزلاً في الارض بحسب مواقع  
 نورها ومواجهة قرصها من مدار الجدى الى مدار السرطان : فنزل اشعه  
 الشمس كل يوم على قطعة خاصة تقرب من خمسة فراسخ كجزيرة من  
 جزائر العرب وهكذا الى نصف السنة ثم تعود الى ما قصته من المنازل واحداً  
 واحداً حتى تكمل ثمانمائة وستين يوماً و ٣٦٠ منزلاً : وهذا المجموع سنة  
 كاملة ولا يختلف منظر الخبرين على هذا التحقيق اذ يكون الاول ناظراً

الى مجموع منازلها في السنة سواء فيها المنازل الرواحيه والرجوعيه بخلاف  
الخبر الثاني فانه يذكر المنازل السنويه لكنه يفرق بين نصفها الرواحي  
والنصف الرجوعي : ولوامات في هذا البيان تحقيقا لوجدت الخبرين  
منطبقين عليه اصح الانطباق من دون حاجة الى تصرف اوناويل في شيء  
من الفاظ الخبر الا في نسبة النزول الى اشعة الشمس نحو تقدير المضاف عند  
قوله فتزل الشمس كل يوم الخ ( واما باقي ) التفسير فيحتاج فيها الى  
التصرف والتاويل اكثر مما مر مصافا الى ابتنائها على الهيئة الخاطرة وانطباق  
تفسيرها على الهيئة الحاضرة فيكون اولى من بقية التفسير ( ومع هذا كله )  
ففي نفس الخبر مؤيدات وشواهد على صحة تقديرها منها قوله ( ع )  
( تزل على برج منها ) حيث عبر بكلمة على فتاسب احدا البرج والمنازل من  
سطح الارض : ولو كان مأخوذا من الانلاك لغير عنها بكلمة في او غيرها  
ومنها تدبيره ( ع ) عن مسير الشمس ما نزول : لاسيما مع التعبير على قائه  
يناسب نزول اشعة الشمس على قطاع الارض في مركزها المايه السنويه  
لاغير : واما اطنت الكلام في هذا الخبر لان جماعا من المحققين القدماء  
كاملهم المجلسي وسيد الحكماء الشهير بالداماد وغيرهم فسروا هذه الاخبار  
بما لا ينطق على نظام صحيح : مع ان كلام الحجج الاطهار حري بالتدبر  
والاستبصار املنا بهامهم كاملا بالحقايق والاسرار : وما يستدل به على  
كون الحركة اليومية من تحرك الشمس هو الظواهر الناطقة بطلوع الشمس

غروبها واثانها : والجواب عنها أولاً بحملها على الهيئة العرفية وحكم  
الحس في النظرة البدوية (وثانياً) بإرادة مطلق الظهور من لفظ الطلوع  
والاثنان ونحوهما وإرادة مطلق الخفاء من الغروب والافول فيناسب ذلك  
نظام القدماء والمتأخرين هذا كله مضافاً الى ان بعضاً منها ليس حكماً  
من الله تم بل هو نقل رأى عن الرائي : مثل ما في قوله تم في  
( سورة الكهف حاكياً حساباً ذى القرنين ) وجدها  
تطلع على قوم ) . وفي قوله تم ( وجدها تغرب في عين حثة ) وحيث  
اتى شرح المسئلة الى هذه الاية المشككة فلا بأس بحل اشكالها مختصراً  
فبقول اعترض البعض على هذه الاية المباركة من وجهين ( احدها )  
ان الارض كروية الشكل لا يتعين فيها موضع خاص للمشرق فقط ولا  
للمغرب فقط بل كل نقصه فيها مشرق لمن في غربها ومغرب لمن في شرقها  
فكيف يناسب هذا المعنى قوله تم ( حتى بلغ مصطع الشمس او مفرها )  
( وثانيهما ) ان جرم الشمس اعظم من جرم الارض بكثير عند الاوائل  
والاواخر فكيف يجوز غروبها في عين ماء من عيون ارضنا ايناسب قوله  
تم ( فوجدها تغرب في عين حثة ) ( والجواب ) عنهما ان القدماء كانوا  
يحسبون ان القطاع البارز من كرة الماء هي اسيا وافريقيا واروبا فقط ونحن  
لأنعلم قطعاً كيفية مسير ذى القرنين

ولكن المشهور انه سار المعمورة شرقاً وغرباً برأ وبحراً . فلا

ي بعد وصوله الى سواحل افريقيا الغربية عند عباد القمر الذين يستوحش  
الوحش من توحيشهم ثم عجز من عبور الاقيانوس الاطلا نيتك كما بذل  
الجهد . فوجد في حساباته الشمس كأنها تقرب في ذلك البحر وان لا ارض  
بعده

ومعلوم ان ظاهر الاية يحكى وجدان ذى القرنين المتوسد في البحر  
فانه يحسب الشمس طالعة من الماء وغاربة فيه . وايس في الاية بحكم من  
الله تم بغروب الشمس في العين . ثم اطلاق لفظ العين على الاقيانوس  
صحيح فان لفظة العين ذات معان جمة قد تعد سبعينا ومن جعلتها كافي القاموس  
ر قرب الموارد وغيرها مصب الماء و - الماء الكثير و - فيضانه و -  
جريانه . وغيرها . ومصب المياه حقيقة هو الاقيانوس . فان الجدول مصب  
مياه النبا بيع . والنهر مصب مياه الجداول والبحر مصب مياه الأنهار .  
والاقيانوس مصب مياه البحار فهو المصب الحقيقي لجميع المياه فيطلق  
عليه لفظ العين . واما قوله تم ( في عين حمة ) اى كثير الحمة وهى الطين  
الاسود اوفى عين حمة اى شديدة السخونة حسب اختلاف القراءات .  
فمنطبق على البحر الاسود الذى هو فى غرب آسيا وعلى المحيط الاطالانتك  
فى غرب افريقيا فان المنقول كثرة السواد والحرقى الاول وشدة الحدة  
والسخونة فى الثانى . سيما الكائن على خط الاستواء . فظهر ان الاية ناطقة  
بحاق الحقيقة غير حايدة عن الطريقة . وارتفع من اتضاح معناها ما عترضوا

بما نقلته وما نقله . واما قوله تعالى ( وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ) . فلا يتوجه اليه اشكال . ولا استبعد ان يكون اولئك القوم سكنة اقاصى شرق المعمورة مثل . سيبريا . واليابان . وما بعد الهند ومن يقرب من المحيط الكبير وكلهم اليوم ما خلا اليابان في مجبوحة التوحش كالجر عقلا ومثل السباع اكلا . والحاصل انه بلغ في سياحته شرقي العمران موضعا متوحشا ووجد الشمس تطلع على قوم عراة كالوحوش وبعض الهندو والزواج المتوحشين . لم نجعل الله لهم ساترا من الشمس مطلقا جدا . كان اوسفا اول لباسا اوفسطاطا او غيرها . او لم نجعل لهم ساترا عن البرودة الشرقية والشمالية دون حرارة الشمس او لم نجعل لبادهم ساترا عن النظار غير الشمس فيكون هذا الكلام ابلغ ما قيل مبالغة في عراء الاسان : حيث ان الشمس الكاشفة المبدية لكل شئ هي الساترة لهم لا غير

### ﴿ المسئلة التاسعة ﴾

#### في تحقيق الصفات الخمس لجرم الشمس

كنا نصدق الحكماء اقدماء في صفات اثبتوها بادتهم لشمسنا المبصرة من حيث الوزن والحجم والعدد وتوليد الحرارة والدوام الى الابد : ونحو ذلك وكنا نعتقد موافقة الصفات لشريعتنا المتوردة : وقد عثرنا في هذه الاعصار على مسائل الهيئة المتأخرة فوجدناها نافية لتلك

الاراء ناطقة ببطلان ما ادعاه القدماء تستند في احكامها الى مباد حسيه وبراهين جليه فهل يتأتى الائتلاف في تلك الاوصاف بين الكشفيات الجديده وظواهر الشريعة اولا يحيص من الطرح اوالتاويل

### ( الجواب )

يعلم كل نقاد خبير ان العلوم العقليه ولاسيما الرياضيه قد انعقد تكليف بيانها على ذمه العقل دون الشرع : ولو افاد الشرع فيها رأيا فذلك من فصله وسرعنا الاسلامي اد كان حتام الترايع الحقه لاجرم كان اكثرها احكاماً وسياسةً واكملها تأييداً تهذيب النفوس وترقيتها باصناف المعارف والكمالات : ولالجل ذلك لم يقتصر كبعض الشرايع على تكميل جهة واحدة \* كاقصر الدين المسيحي على تكميل اخلاق الخلق : بل منح نينسا الامى (ص) دقايق الحقايق لجاهير الخلايق وفتح لهم ابواب العلوم باسرها على السنة اوصيائه من بعده فنشروا من نكات الحكمة الحفه ماغنى الباحثين في كل عصر ومصر (واهمرى) ان اقوالهم غدت من كثرة الموافقة للكشفيات المستحدثة توهم ان المكتشفين اخذوا آرائهم من تلك الاقوال: لولا استناد المنكتشفين الى ادواتهم وآلاتهم : والفحص في مقالاته يبشرنا بصدق هذه القصية كما سترى : فالاناسب بمقامنا شرح بعض ماقالوا في المباحث الخمس المذكورة في السؤال

## ( المبحث الاول )

في ان الشمس هل هي بذاتها مصدر الحرارة مثلما انها ينبوع  
النور كما تقرر في الفلسفة الجديدة او هي بالذات منبع النور فقط وليست  
بداية حرارة ولا نارية كما تقرر في الفلسفة القديمة

( وزبدة ) دعوى القدماء ان الشمس بذاتها ليست بحارة ولا  
باردة ولا رطبة ولا يابسة: لان هذه الامور تخص العناصر: والاجرام  
باسرها مقدسة عن العوارض العنصرية ومزهة من آثار العالم السفلي حسب  
مباينهم الظنية فالحرارة المشهودة من الشمس او اليوسه او الاحراق ليست  
عندهم من نفس الشمس بل النور الشمسي ذو خصوصية في الوجود  
تقتضي بعد السطوع على سطوح الارضيات ثم الانعكاس عنها احداث  
الحرارة ونحوها من الآثار

فنسبة صدور الحرارة الى المستنير احق واولى من نسبته الى المنير  
وانما التأثير بسبب اعدادى نوع طهور الحرارة من الارضيات وليست  
الحرارة فائرة من نفس انوار الشمس بل المنير مثار النور فقط والمستنير  
مثار النار

فلشمس عند امتاخرين كالمسراج مصدر انوار والنور معاً وليست  
كذلك عند القدماء ( وحكي الملامه المحاسي ) في باب ركود الشمس عن  
المتجمعين ان حرارة الشمس ليس باعتبار حرارتها حتى يقع تعذيب

المشركين بتقريبهم من عين الشمس بل باعتبار انعكاس الاشعة عن الاجسام الكثيفة ولذلك كلما بعد عن الارض كان تأثير الحرارة فيه اضعف انتهى

وقل عنهم في باب محو القمر عدم قبول الفلكيات للسخونة وهذه المسئلة معلومة الذسبة اليهم

### (واما الفلسفة الاخير)

فماهاها متفقون على ان جرم الشمس بنفسه مآر النور والنار ومرسلها بالاشعاع الى كل سيار وان كرتها مركبة من طبقات نارية وبخارية لانبرح عن الثوران والاشتعال : وشبهوها بحر عظيم من نار تلاطمت امواجه وشمله : وقد يبلغ طول السنهابانيتها نحو خمسين الف فرسخ وربما احرقف عن حافته كاحراف شعلة الشمع اذا لاعتها الريح ولوترى لهباتها الملونة في المناظر الطيفيه وما ترمى من الشرر باشتعال الاجزاء المعنيسو ميه وغيرها وقد حققوا فيها حتى الان اكثر من اربعة عشر مادة مما يوجد بارضا كالححاس والحديد وغيرها والتفصيل موكول الى محله وانما الغرض بيان معتقداواخر في شدة نارية الشمس وانها تبث النور والنار من نفسها بقضاء الله تم في واسع الفضاء وتوصلها الى سياراتها الرايه في حجر عطوقها وان استلزم تلف الاف اضعاف



ما يحتاج اليه كل سيار حتى قالوا ان الذي يصل الى ارضنا من حرارة الشمس هو جزء من النى مليون وثلثمائة وواحد وثمانين مليوناً وباقي ذراتها النارية يتلف او يصل الى بقية السيارات والاقمار والشهب والمذنبات

### (واما الشريعة الاسلاميه)

فلن نجد فيها مقالة تشعر بالراى القديم ابدأ واما مقالاتها الناطقة بهذه الاراء المستحدثة فكثيرة ولله الحمد : احدها قوله تعالى (فى سورة نوح) (وجعل الشمس سراجاً) فان الظاهر من هذه الاية كون الشمس كالاسرجه والمصابيح تفيض النور وتشير النار بذاتها وفقاً للمتأخرين : ولا يخفى ان القرآن يصف الشمس بكونه سراجاً اوضياء ويصف القمر بكونه نوراً ولا يغير هذه السيرة استعاراً بان الاشعاع فى الشمس غيره فى القمر اذ الشمس تشير النار والنور بذاتها والقمر لا بذاته بل بغيره : وثانها قوله تم (فى سورة النبأ) (وجعلنا سراجاً وهاجاً) فان المفسرين اطبقوا حسب المنقول على ان المراد من هـ السراج هو الشمس وقال الثعلبى المفسر بعد ما فسر السراج بالشمس قال الواحى هو الحار الوقاد: وقال مقاتل المفسر الواحى مجمع النور والحرو فى القاموس وهـ النار اتحدت فالاية تشير الى كمال المبالغة فى وقود الشمس واشتمالها كماله المتأخرون

### المقالة الثالثة -

ما في ( روضة الكائي ) وفي ( الحصان ) وفي ( العلل ) وفي ( البحار ) :  
 وغيرها بالاسانيد القوية : الى محمد بن مسلم : عن الامام الخامس بجعفر  
 الباقر ع وفي ( نور الثقلين ) وفي ( مجمع البحرين ) ( وفي تفسير القمي )  
 : وفي البحار باسناد اخر عن ( سلام بن المستدير ) قال قلت لابي جعفر  
 عليه السلام ( لم صارت الشمس احمر من القمر قال ع ان الله تم خلق  
 انشمس من نور النار وصفوا الماء طباقاً من هذا وطبقاً من هذا حتى اذا  
 صارت سبعة اطباق البهائم لباساً من نار فمن هنالك صارت احمر من القمر )  
 : وسوف اذكر الباقي من الخبر في صفات القمر

وكان السائل كان يعلم من سائر المقالات الشرعية ان الشمس مثار  
 الحرارة الحقيقية : ولكنه طلب العلم بعلّة ذلك فشرح له الوصى عليه  
 بطريق اللهم وذكري جو لوجي الشمس وجغرافيتها الطيبة

وظاهر الخبر يرشدنا نحو عدة من الكشفيات الحديثه المخالفة للمطالب  
 القديمة : احدها ان جرم الشمس مركب على طبقات كما شرحه المتأخرون  
 وليست مثل ما زعمه المتقدمون بسيطة جدا لا يشوبها نحو تركيب اصلا  
 : وثانيها ان الشمس كالأجرام الارضية مركبة من العناصر والماديات  
 من نار وماء وبخار وهواء : وغير ذلك كما تقرر في المأسفة الجديدة خلافاً

للمتقدمين البائين على بساطتها وقدها عن السفليات ونزها عن العنصريات :  
 وقالتها كون الشمس بنفسها ذات حرارة ونارية وفاقاً للمتأخرين  
 وخلافاً للقدماء وقدم القول في أرائهم تفصيلاً: ورابعها ان جرم القمر  
 ايضاً ذو حرارة ولكنها خفيفة وسأشرح القول فيه في احوال القمر :  
 وخامسها ان المدة في وجه حرارة الشمس ان الله تم البسها لباساً من  
 النار يحيط على طبقاتها المودوعة فيها حسب منطوق الخبر وبذلك قال  
 المتأخرون ايضاً

ففي اراء الظما لكرنيلكوس قانديك ( ان قوة اشعاع الشمس  
 منحصرة في غلاف من مادة نيره تحيط بالجرم سميت الفوتوسفير ) وكل  
 قوة نواة الجرم منصرفه في ابقاء تلك الكرة على فعلها من اشعاع النور  
 والحرارة فكون الجرم ذا كرة محيضة نيره مشعه شرط لازم لاعتبار ذلك  
 الجرم شمسا بين شمس الفضا وتلك الكرة النيرة لا تتكون الا من  
 مادة مشتعلة تؤثر في النور المشع من النواة وهذه المسئلة لا يحلها الا الله  
 السبكترسكوب اعنى المنظار الطيفي محلها النور الى الوانه الاصليه انتهى .  
 قلت فما لا يحلها شئ غير السبكترسكوب كيف يمكن ان يشرحه حامل  
 الوحي والالهام لاهل عصره ازيد مما قال : بل كيف ساغ له التطويق  
 وكيف احتمله السائل والسامعون وصدقوه حيث لا رأى يضاذه ولا  
 اداة تساعد : ولعمري ان تصديقهم لاقواله والحالة تلك كاشف

عن منتهى قوة الناس بهم بسبب ما شهد الناس من اهل هذاليت القدسي  
من الصدق والنصا والامتيازات العلمية والعملية عن ساير الناس :  
والاعجب من الجميع وصولهم الى دقائق هذه الحقايق الحفية من دون  
طريق علمي ولا عملي وصولا لا يحمل له غير جهة الولاية  
والاحاطة الفيه بجميع مافي الكون  
وايم الله تعالى انه ربما تعرضنا عند العثور على امثال هذه المقالات  
الشرعية دهشة ليست باقل من دهشة الحاصر بين يدي صاحب الشريعة  
الطاهرة الناظر الى معاجزه الباهرة

### المقالة الرابعة

ما في روضة كتاب الكافي \* وفي كتاب البحار \* بالاسناد القوي  
( الاجبغ بن بانه ) صاحب ( على ع ) انه قال قال امير المؤمنين  
على ع في حديث طويل ( ان الشمس لو كان وجهها لاهل الارض  
لا حرقت الارض ومن عاها من شدة حرها لالح ) وظاهره ناطق بكون  
الشمس بنفسها ذات حرارة شديدة فائقة النهاية ( فان قلت ) الشمس  
جرم كروي دوار على نفسه فلا يكون له وجه احر من وجهه ولو فرض  
ايضاً فانه يرينا جميع صفاحه عند الدوران فلا تبقى صفحة لا تواجهنا  
ابد الدهر ( قلت ) قد ادعى القوم في ارضادهم الجديدة كما في تقويم

سنة ١٣٢٣ لتجسم الملك الطهراني ان الشمس بمض وجوهها احر من بعض وان صفاحها الاستوائيه لوخلت عن كلف هي احر من اطرافها التي يمد عرض ثلاثين درجه على نسبة ١٧ مع ١٦ فاندفع قولك لا يكون له وجه احر من وجههم ادعوا ايضاً كما في التقويم المذكور ان الصفحة الشمالية للشمس احر من صفحاتها الجنوبية وقد سبقهم الاستاذ هرتل في دعوى كون النصف من وجه الشمس احر من النصف الاخر فاذا كانت الصفحة الشمالية احر من الصفحة الجنوبية اندفع قولك ( ولو فرض ايضاً فانه يرينا جميع صفاحه عند الدوران ) لان صفاحها القطبيه شمالية كانت او جنوبية لا تواجه ارضنا ابدأ حيث ان الارض تدور حوال الصفاح الاستوائيه للشمس وقطباها بمعزل عن مواجهة الارض فمن كان على الارض وان راي قطبي الشمس بالفرض الا انه لا يواجه القطب في استفادة الاشعة فلا تجبه اشعة قطب الشمس نحو الارض مثل انجباء اشعة اوساط الشمس ويظهر حق الامر بادنى تعمق في المسئلة

واذا عرفت ذلك جاز ان تراد الوجهة الشمالية من لفظ الوجه المذكور في الخبر ( لو كان وجهها الى الارض لاحرق الخ ) ولا شك في ان الوجهة الشمالية ليست مواجهة لارضنا بالمعنى المتقدم فلو كانت مواجهة لاحرق حيث ان الوجهة الشمالية احر وجوه الشمس

بشهادة الراصدين فلا يبعد ان تكون تلك الوجهة من الحرارة بمثابة  
لو كانت اشعتها مواجهة للارض كواجهة الاشعة الاستوائية كانت  
محرقة لارضنا ولمن عليها ومفسدة لزاجها : وايضاً نحيب عن الاعتراض  
بان الوجه قد يكون بمعنى التوجه فعليه يكون قول على لو كان وجهها  
لاهل الارض بمعنى لو كان توجهها لاهل الارض خاصة لاحتقت  
الارض ومن عليها وهذا معنى صحيح يعترف به المتأخرون ايضاً  
فقد قال بعضهم ان الحرارة التي تتلف من شمسنا في اليوم الواحد  
لو اجتمعت في ارضنا لكنت كافية لدوب مقدار من الجليد دفعة  
والحالة انه يغطي كل وجه الارض وسماكاً حده عشر ميلاً : وقال فاندريك ما خلاصته  
ان الحرارة التي تصل من الشمس الى خصوص الارض في السنة لو اعطيت اليها  
دفعة وقد اكدت بحديد قطره خمسون ذراعاً لذاب الجليد من حينه  
اتهى : فكيف اذا توجهت نحو الارض اعواماً فهل تصهر اصلب  
معادنها وتجعلها مع ما فيها وما عليها بخاراً بل هباءً في الهواء كما يشعر به  
هذا الخبر فتبصر

### المقالة الخامسة

ما في ( تفسير القمي ) وفي ( مجمع البحرين ) وحكي نقله عن البحار  
ونور الثقلين ايضاً بالاسناد الى الامام الثامن على الرضا ع : انه قال

( الشمس والقمر ايتان ) : الى ان قال ع ( وضوءهما من نور عرشه وحرهما من نار جهنم فاذا كانت القيمة عاد الى العرش نورهما فلا يكون شمس ولا قمر الخ ) ويدل هذا الخبر على امور ( منها ) ان جرم الشمس ذو حرارة ونارية وهو مطلوبنا في هذه المسئلة ( ومنها ) ان القمر له ضوء من نفسه لامن الشمس كما سنشرحه في الامر الثالث من مسئلة احوال القمر : ومنها ان جرم القمر ايضا ذو حرارة ونارية وسياتي شرحه في اخر احوال القمر : ( ومنها ) ان الفناء باعدام الصور وتلاشي المواد لا باعدام المادة : والى هذه التكنة ننظر بقية المقالات الشرعية في فناء الاجسام والله العلام

### المقالة السادسة

ما في ( الكافي ) وفي ( البحار ) وفي جملة من كتب الاخبار سندا عن جابر انه سمع الامام الخامس محمد الباقر ع : يقول في حديثه ( ان للشمس ملكا ينضحها بالماء ولولا ذلك لاشتعلت الارض الخ ) بدلالة هذا الكلام على كون الشمس بنفسها ذات حرارة ونارية واضحة : ولكن ( البحث يتوجه الى كشف الماء الذي ينضح به الشمس .

ولى في هذا المقام ثلثة اوجه من الكلام ( الاول ) ان اكتشاف الاسرار العظيمة من كلمات شريعتنا القويمه

بعدنا بالتصاح هذه المشاكل وظهور مهام الحقائق منها في الدور المستقبل  
 الثاني يجوز ان ينظر ظاهر الخبر الى بث الله تعالى في كل يوم ذرات  
 مائية ورطوبات رشي في كرتنا الهوائية لتقيص حر الاشعة الشمسية  
 الساطعة على ارضنا سواء كانت الرطوبات من تبخير البحار : ولولذلك  
 لا احترقت الارض كما مر في المقالة الرابعة

الثالث احتمل ايضاً ان يكون ذلك اشارة الى الامطار الشمسية  
 التي ادعوها في دورنا الجديد ونقل عنهم الفلكي نجم الملك الطهراني  
 في تقويم سنة ١٣٩٦ ما خلاصة مضاء

ان من الحوادث الشمسية امطارها : وقد وجدوا في ناحية من  
 الصوب الغربي للشمس في سعة ثلثين درجة زايدة سحابية الشكل  
 متشعبة قد اختلط بعض اقواسها العاليه والتي على ناحية الكرومسفر  
 منها كان على شكل السهام والشعل عليه بقع سحابية نيرة وعلى طرفها  
 الشمالي شبه خيوط رقيقه وخطوط دقيقة او كصيب من السماء تصوب  
 نحو السفلى وفي مركز القرص سحابية كثيفة ظريفة الشكل نيرة تمتد  
 منها الى السفل مثل العروق الكثيرة تشبه نزول الغيث : وينزل عن  
 يمينها الى ناحية القرص مثل شدات الخيوط النيرة كالطر المورب في  
 نزوله بسبب استلاف الريح

وقد حسبوا مرعته نزوله في كل ثمانية مائة وخمسين فرسخاً: وظهر في



ذلك التاريخ حسب الاتفاق في اوروبا شفق عظيم جداً : وشاهدوا بمد ذلك  
امطاراً كثيرة شمسية ورأوا بعد شهرين سحاباً كثيفاً منيراً على الشمس  
ومن اسفله شبه خيوط وعروق كالخطوط المنحنية انتهى  
والحكم منهم بكون ذلك مطراً في الحقيقة حدسي ولم يبلغ بعد مبلغ  
الجزم به : الا انه لو صح وثبت انطبق عليه في الظاهر قوله (ع) (ان الشمس  
ملكاً ينضحها بالماء ) اذا مطر الحقيقى الحامل لرطوبة ماء كاسر قطعاً  
لسورة نيران الاشعة المنبعثة والحرارات المنبعثة : ولو كان ذلك المطر ناشئاً  
من نفس الشمس وانخرتها التي ادعوا تصاعدها منها والغازات المتفورة  
في ذلك الجسيم

فأوضح ولله الحمد من هذه المقالات ان النبي (ص) واوصيائه  
القديسين نطقوا بهذه الاراء المستحدثة في هذا المقام ايضاً كساير المقامات  
حققوا يا اخوتي نظر الاعتبار في كلمات هؤلاء القديسين الاختيار لعلمكم  
تفوزون بالفوائد العظيمة انفسها لكم الايمان بالشريعة القويمة

### ( المبحث الثاني )

في قطر الشمس وكية جسامتها فقد اختلف الاقدمون في ذلك  
فسزعم (هيراكلس) الميلسوف ان جرم الشمس لا يزيد عما نشاهده  
بالايبصار وزعم (انكسفوراس) ان جرمها اكبر من بلاد المورده : كذا

في هاتين مشاهد الكائنات من ٨٣ : وفيه ايضاً ان (طاليس) الفيلسوف زعم ان جرم الشمس مضى بنفسه وقدره مثل جرم القمر مائة وعشرين مرة انتهى : والمعلوم باليقين لدى كل عاقل مرتبط بالمعلوم الفلكية هو ان الشمس اكبر جرماً من ارضنا بكثير ( واما ) تحديد ذلك انكثير تحقيقاً فلا يستريح من شكوك وقفوض كتحديد ساير الاجرام السمويه ولكن المعروف من مذهب بطليموس واتباعه ان جرم الشمس اكبر من جرم الارض بمائه وستين مرة : وذهب الفيلسوف فيثاغورس الدين الكاشاني الى ان الشمس اكبر من ارضنا بثلاثمائة مرة

والارض تحديدها موضع وفاق بين المحققين : ولم يذكر احد قط معشار العشر مما ذهب اليه المتأخرون عن الالف الهجرى لاتفاقهم ظاهراً على ان شمسنا هذه اكبر من ارضنا ماكثر من الالف مرة حتى ان بعضهم دقق النظر فقال انها اكبر من ارضنا ١٤٠٤٠٩٠ مرة فاين الثريا واين الثرى : والتفاوت بين هذا الرأي ورأى بطليموس كالتفاوت بين رأيه ورأى هيرقلس

( واما الديانة الاسلامية )

فقد ظهرت في عصر ومصر مظلمين لا يحس ابناؤهم بنور علم ولا يكشف حقيقة ولم يروا بل ولم يشعروا بآلة فلكية : ومع ذلك

اعلنت هذه الديانة المقدسة رأيا في قدر حرم الشمس يوافق رأى المتأخرين  
اشد الموافقة : فان علياً (ع) وصي بينا الامى (ص) عند ما سألته الشامى  
عن طول الشمس وعرضها : قال (ع) (تسعمائة ورسج في تسعمائة  
فرسخ)

وهذا الخبر السريـر رواه جمع من اعظم المحـدين كاتـيب الصدوق  
في كتاب (الميون) وفي (العلل) والعلامة المحلى في (الحصار)  
وعن السيد الداماد في بعض كتبه

ثم لا يخفى ان الكرة لا يهترق ضوئها عن عرضها لساوى ابعادها  
الـثلاث فيكون الطول كالعرض كناية عن المحيط ويقع الحر موقع ان يقال  
محيط الشمس تسعمائة في تسعمائة كما هو متصح

وهذا الكلام يدل بدلالاته المطابقية على مقدار محيط الشمس  
اعنى نتيجة ضرب تسعمائة في تسعمائة: ويدل ايضا بدلالته الاتزامية  
على ان كرة الشمس مستديرة تامه على خلاف السيارات اتى في حاشى  
قطبها شبه تسعج وانما يستفاد هذا المعنى من الخبر من جهة انه مـغرق  
بين الطول وبين العرض في كرة الشمس اذ لم يذكر قدراً واحداً  
لطول الشمس ولعرضها

وهذان الامر ان اللذان اقادها طهر الخبر يوافقان الاراء الخديده اى  
موافقه .. اما الثانى فقد قال فانديك في النقش في الحجر في ذكر 'شمس

وهي كرة تامه لادليل على تسطيحها من ناحيتي قطبيها انتهى واما الاول  
 اى كون محيط كرة الشمس تسعمائه فرسخ في تسعمائه فرسخ فقد قال  
 قانديك وغيره ان محيطها ( ٥٠٠ ، ٧٨٤ ، ٢ ) بالاميال الانجريزيه  
 وذلك ( ٤٧٠ ، ٩٢٨ ) اى تسعمائه الف فرسخ وثمانيه وعشرون  
 الف فرسخ واربعمائيه وسبعين فرسخاً تقريباً بالمراسخ الانجريزيه وهذا  
 التقدير ينطبق عليه الخبر المتقدم انطباقاً واضحاً فان الامام ع قدر محيط  
 الشمس بتيجه ضرب تسعمائه فرسخ في تسعمائه فرسخ وهى ( ٨١٠٠٠٠٠ )  
 اى ثمانمائيه الف فرسخ وعشرة الاف فرسخ فينقص عن تحديد القوم  
 بمائيه الف فرسخ وشئ من جهة ان الفرسخ الواقع في كلام على ع هو  
 الفرسخ الاسلامى وهو اكثر من المرسخ الانجريزى بكثير بحيث  
 لو حسبنا زيادته على الانجريزى بدقه واضفناها على ٨١٠٠٠٠٠  
 مكان عين تحديد قانديك او قريباً منه ولو حصل تفاوت جزئى جاز  
 التسامح فيه من الامام ع او من القوم فان هذه التحديدات منهم تقريبيه  
 غير تحقيقيه واهمرك ان تحديد جسامه الشمس لوصح في نفس الامر  
 كما يدعيه المعاصرون لمسبق للمنصف عذر في ترك الايمان بهذا الوصو  
 الخبر بهذا التحديد قبل اليوم باكثر من الف سنه حيث لم يكن في العا.  
 طريق حسى ولا حدسى يتوصل به الى هذه الحقيقه غير الانساب  
 الى الوحى وارتبط نفسه المقدسيه بالمبادئ العلويه التى لا يتفق الالحاص

اولياء الله تعالى ولو كنت في ريب من الكتب الحافظة لهذه الآثار  
لازالته المراجعة الدقيقة الى مانشرته في المقدمة الاولى من صدر هذا  
الكتاب (فان قلت) قد سئل السائل في هذا الخبر عن طول الشمس والقمر  
وعرضهما معاً في سؤال واحد واجاب الوصي ع عن التحديد معاً  
بقوله تسعماة في تسعماة ويتبادر من ذلك مساواة الشمس والقمر  
في الطول والعرض ولوازمهما ومن البديهي ان الشمس اعظم من القمر  
فكيف يستقيم التحديد فيهما بضرب واحد (قلت) مضافاً الى ان بمض  
النسخ لم تذكر الا الشمس فقط مع ذلك يستقيم التحديد فيهما  
بالضرب الواحد على المباني المستدثة مع ذكر القمر ايضاً وبيان  
ذلك ان الطول والارض في الكره كامر كناية عن المحيط فكأنه قال ع  
محيط الشمس والقمر تسعماة في تسعماة ولا يخفى ان لفظ المحيط ومعناه  
يومان السطح المحيط بالكره والدائرة المحيط بها فاذا كان المحيط معنى  
تاماً جامعاً لفرديه جاز ان يطلق الامام لفظ المحيط ويريد معناه العام اعني  
ما يحيط بالجسم سواء كان سطحاً محيطاً بها او خطاً محيطاً بها كدائرة فيصح  
قوله ع محيط الشمس والقمر تسعماة في تسعماة بناءً على كون المحيط  
في الشمس بمعنى الدائرة المحيطة بها وفي القمر بمعنى السطح المحيط  
بها سابق لتحديدات القوم

اما كون محيط الشمس بمعنى الدائرة المحيطة بها فتبين ان تسعماة

فرسخ في تسعمائة فرسخ واما كون محيط القمر بمعنى السطح المحيط به فيقرب ايضا من ذلك حيث ان قطر القمر عندهم يقرب من الف ميل فتكون الدائرة المحيطة به ستة الاف ومائتي ميل على قانون نسبة القطر الى المحيط وانها كذبة السبعة الى اثنين وعشرين واذا كانت المساحة على كل كرة هي مضروب ربع القطر في الدائرة المحيطة يكون سطح القمر ( ٣٠ ، ١٠٠ ، ٠٠٠ ) ميلا اي الف فرسخا انجزيا وشيئا فينقص عنه مضروب تسعمائة فرسخ في تسعمائة فرسخ اعني ( ٨١٠ ، ٠٠٠ ) بنائمه الف فرسخ وبعد تميم نقص الفراسخ الانجزيزيه حتى تطابق الفراسخ الاسلاميه يتقارب العدان وينطبق تحديد اوصى ( ع ) لسطح القمر على تحديد القوم بلا تفاوت كثير فحقق النظر حيث ان المقام دقيق ثم اعلم ان هذا كله لا يعارض ما روى في ( البحار ) وفي ( مجمع البحرين ) وفي ( تفسير القمي ) وفي ( نور الثقلين ) وفي ( نسخة الفقيه ) ابى الليث السمر قندي . وغيرها مسنداً الى علي امير المؤمنين ع . انه حينما سئل عن طول القمر وعرضه قال ع اربعون فرسخا في اربعين فرسخا

وبيان عدم انعاضه ان الطول والعرض في الكرة لما كانا كنايةتين عن المحيط وكان المحيط عاماً لسطح المحيط وللدائرة المحيطة اخذنا محيط القمر في كلامه الاول بمعنى السطح المحيط فيكون تسعمائة

واخذنا محيط القمر في كلامه الثاني بمعنى الدائرة المحيطة فيكون اربعين في اربعين فيكون التحديدان معاً مطابقين لتحديدات القوم

اما التحديد الاول فقد مر تطبيقه. واما التحديد الثاني فلان نتيجة ضرب الاربعين في الاربعين ( ١٦٠٠ ) الف وستائه فرسخ اسلاحي والدائرة المحيطة بالقمر عندهم تقرب من التي فرسخ انجريزي وبعد اعتبار فضل الفرسخ الاسلاحي على الفرسخ الانجريزي يتطابق العدان او يتقربان

### ( المبحث الثالث )

في وزن جرم الشمس. وقد فصلنا سابقاً اختلاف الحكماء المتقدمين والمتأخرين في جواز ثبوت الوزن لكرات الافلاك وما فيها وعدم جوازه وشرحنا ادلة القدماء على امتناع ثبوت الوزن لكرات العناصر وكرات الافلاك والاجرام السماوية المركوزة فيها شرعاً كافيّاً في الطائفة العاشرة من اخبار مسألة حقيقة السموات. فراجع البتة اذلا نعيد كلامنا حذر التطويل مع وجوب الاطلاع عليه وتوقف انضاح هذا المبحث على مراجعته

ونتيجة ذلك الكلام ان القدماء متفقون ظاهراً على ان الوزن مطلقاً خفه كان او ثقلاً منى عن الفلكيات فلا يعقل كون الفلك والشمس والقمر والنجوم خفيفاً او ثقلاً حاراً او بارداً كما سبق

وايضاً الوزن مطلقاً منى عن كرات العناصر فلا يعقل كون كرة الأرض او كرة الماء او كرة الهواء او كرة النار خفيفة او ثقيلة نعم اجزاء هذه الكرات الاربع قبل الحقة والثقل بالنسبة الى مياها نحو مركزها واما اصل الكرة ومجموع اجزائها فلا ميل فيه فلا وزن له كما شرحناه واما الحكماء المتأخرون عن الالف الهجرى فقد اذعنوا بما استكشفه الفيلسوف كبلر ركن الهيئة الحديدية الالمانى فى القرن السابع عشر المسيحى فيعتقدون حصول الحقة والثقل بشدة الانجذاب وضعفه ما قوى انجذابه لحسم ثقل وما ضعف خف فالحجر اكتف من الماء واشبه بالأرض من حيث الاجزاء فيكون جذب الأرض للحجر اقوى واشد فيكون الحجر أثقل من الماء والماء اشبه بالأرض من الهواء واكتف فيكون جذب الأرض للماء اقوى واشد فيصير الماء بذلك أثقل من الهواء: وهكذا ينقل كل جسم بشدة انجذابه لجسم اخر ويخف بضعف انجذابه فنشأ الثقل قوة الانجذاب ومنشأ الخفة ضعفه واما منشأ الانجذاب بنفسه فقد يكون كبر الحسم الجاذب مجماً ويكون تارة كثافته او قوة فى جومره او غير ذلك

وعلى هذا المبنى يثبتون لكرة الهواء ثقلاً ولكرة الماء ثقلاً ولكرة الأرض ثقلاً والكل من الثوابت والافلاك والشمس والنجوم ثقلاً وورناً كما مر وزن الكرة البخارية فى مسألة حقيقة السموات: وفى تهويم المؤيد





حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب - حرب ريب

قدارتنا غرائب لا اصل لها غرائب الطبيعة

: كان العلماء من الاواخر والقدماء يتلون في القرآن قوله تم (هو الذي خلق الموت والحياة الخ) : ولا يبرح خاطرهم ان الموت امر عدى كيف يتملق به خلق الله تم : حتى اخذت الاراء الجديده تميل الى انه صفة وجوديه كالحياة واعتضد وابدالة وكشفيات

وانذ كر ما تحفظه عن الامام الرابع على بن الحسين السبطع : فانه قال في مناجاته ونسبحه لله تعالى (سبحانك تعلم وزن السموات سبحانك تعلم وزن الارضين : سبحانك تعلم وزن الشمس والقمر سبحانك تعلم وزن الظلمة والنور : سبحانك تعلم وزن النور والهواء : سبحانك تعلم وزن الريح كم هي من مقال ذرة الخ)

وقد ذكرنا الكتب المقول عنها هذا الدعاء والتسبيح في اخر مسئله حقيقة السموات والله اعلم بما خلق وهو الاضيف الخبير

### المبحث الرابع

في دوام كرة الشمس اوروالها وفنائها وقد اختلف ايضا في هذا المقام رأى الحكماء العصام قديما وحديثا اما المتقدمون فلم يعرف من مذهبهم هوان الافلاك مع ما حوته من الاجرام وغيرها ماقية سرمدية فعالة ابدية ومتحركة دواما لا يكاد يهتريها

قصور ولا اختلال ولا يقرب من حماها الفساد فضلا عن الزوال واقوالهم في هذا الباب لا يؤدى قلها غير الاطباب وقد ذكرنا في غرة مسئلة الفلك قول الشيخ الرئيس ( ان العلك مطلقا لا يقبل خرقا ولا الثياما ولا كونا ولا فسادا ولا زوالا عن حيزه ابدأ ولا يغير آ في صفته وكذلك الاجرام المركوزة فيه كالشمس والقمر والنجوم اجسام كرويه من جنس جوهر الفلك الذى لا يتكون ولا يفسد الخ ) . وقال ايضا فى الفصل الرابع من كتاب ( الشفا ) واتفقوا ( يعنى الحكماء ) ( على انه ليس عنصر الملك عنصر اللاجسام الكائنه الفاسده الخ ) . وقد اتبع الفلاسفة الاقدمين كثير من حكماء المسلمين كاشيخ الرئيس وغيره ولم يزل الجدل على ساق بين هؤلاء وبين علماء الدين من المسلمين والنزاع على قدم الى هذا العصر المبارك الذى اعتنق فيه الدين مع العلم الصحيح وجعلنا بمشيان كتفا بكتف على ما يراه ارباب العلم الصحيح والدين الخالص الاسلامى

### واما الحكماء الغربيون

المؤخرون عن الالف الهجرى فمن بعدما رفضوا التقليد فى الفلسفة واجتهدوا فى استكشاف الحقائق الكونية بالادوات الدقيقة والبراهين ذهبوا الى ان الاجرام الكونية ماسرها شمسا كانت او قرآ مجمه كانت او ارضا او غيرها فهى حادثة بالذات والزمان كائنه وفسده اى كان زمان

لم يكن فيه شمسنا ولا قمرنا ولا ارضا ولا الانجم السيارة بل ولا الكواكب  
الثابتة ثم كانت وحدت بعد ان لم تكن قبل اليوم بملايين ملايين  
من السنين وسياتي عليها زمان الفناء فلا تكون شمسنا ولا اقمارها ولا  
انجمها بمعد انكاثت . فراجع رأيهم في باب السدائم ومبدء الخلق  
فهم وان اختلفوا في كيفية مبدء الخلق على اوجه كثيرة لكنهم  
لم يختلفوا في اصل حدوث هذه الاجرام وتكونها بعد العدم ولا في اصل  
زوالها وفنائها بعد الكون خلافا للمتقدمين

وقد استخرج هؤلاء المتأخرين من اثار الارض ورسوم اطباقيها  
اكثر احوالها الماضية والآتية واوان مخاقها وانعقادها وزمان كونها  
وفسادها وانقياضها وتقلصها وانبساطها وتعلمها . وكشفوا عن حال كل  
قطعة من ارضا وبقعة متى كانت معمورة وعينوا اعمار الجبال وما اعتراها  
من الاحوال : وشرحوا التبات ثم كان ومتى استبان ومتى تكون الحيوان  
ومتى تولد الانسان واليك علوم الحيلوجيا والبيولوجيا وغيرها

واستعملوا من موازين الحرارة والنور وقياس حر الشمس ونورها  
بحسب الدهور بل بحسب الاعوام والشهور واحوال الشمس وعصر  
خود نهارها ونفوذ نورها وغير ذلك

فاحس وان كان له الدخل الكامل في استخراج هذه المسائل ولكن  
الحس كالا يخفى عليك لا يقصر عن الوجدان اذا اقترب بانشواهد الظاهره

المقربات الوافرة

، واما الشريعة الاسلاميه ، وقاها الله من كل بليه

فقد طبق الافاق ندائها وتصريحها بمحدث العالم ووجود جميع اجزائه بعد العدم وفقا للمتأخرين وان الشمس والقمر لا يسبق نورهما ولا حرهما ولا شكلهما بل ولا حقيقتهما وكذلك الارض والنجوم تنفس وتنفطر وتنسف وتنفجر وتنطمس وتنكدر وتنكشط وتنتثر ويعتريها الزوال والانتقال والفساد والاضمحلال كما كانت اول مرة معدومة باطله فاسدة متلاشيه قال الله . تعالى عند بيان احوال يوم القميه في سورة ( ٨١ ) ( اذا الشمس كورت ) اى ذهب نورها وحرها ( واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت . واذا البحار سجرت واذا السماء كسحت الخ وفي سورة ( ٨٢ ) واذا السماء انفطرت . واذا الكواكب انثرت واذا البحار فجرت . واذا القبور بعثرت . علمت نفس ما قدمت واخرت الخ وفي سورة ( ٨٤ ) واذا الارض مدت . والقت ما فيها وتخت ) وفي سورة ( القارعة ) ( وتكون الجبال كالمنهوش ) وهكذا غيرها من الايات اليناث من لدن حكيم عليم : اما الاخبار المنقولة عن النبي واوصيائه الاطهار عليهم السلام فتواتره في ان العالم بجميع اجزائه من شمس وقمر ونجم وحجر حادث بعد العدم اجنبي عن مقام القدم منعدم بعد الايحاد

فاسد بعد الكون كما كان بعد الفساد وان الله تعالى قد كان اذ لم يكن شيء  
ويكون كما كان حين لا كون لشيء

وكم نادت اخبار مبدا الخلقه ان الله تعالى فعل كذا حين لاشمس  
مضيئه ولا قمر منير ولا سماء ولا ارض ولا كذا ولا كذا وكم قرع الاسماع  
ماورد في شرح القيمة ويوم المماد والميماد ومن شاء التفصيل فليرجع الى  
كتاب البحار او الكافي او نهج البلاغه وغيرها

ولا تزعم اختصاص هذه الاهوال والاحوال بالارض والسماء  
والانجم والثيرين بل تعرض الكواكب اثابته والانجم السائرة والكرات  
باسرها المموم قوله تعالى (واذا النجوم انكدرت. واذا الكواكب انتثرت  
وفي سورة (٧٧) ( فاذا النجوم طمست ) وهذه الاحكام من شريعتنا  
المقدسه موافقة لتصريحات الفلكيين في هذا الدور الجديد قال

فانديك المحقق الامريكاني في باب السدم من كتاب النقش في الحجر  
كثيره وكل جرم مضي لا بد من نفود حرارته ونوره على مرور الزمان  
ان كان نار فحمة او شمساً او نجماً في قبة السماء

وقال ايضاً في ارواء الظماء واذا قل نور نجم بحيث تظهر  
في طيفه اشعة منفصله اى انفصل بين الوانه بفسحات مظلمه  
قل ان طيفه متقطع فلا يعد اذذاك شمساً وربما كان اقرب الى كونه  
سديماً ( والنجوم ) على درجات متفاوتة من هذا القيل اعني

ان بعضها على اشد قوتها ونورها وحرارتها وبعضها اخذ في التبرد وبعضها صار في حالة الهرم والشيخوخة )

( ثم قال ) بعد ذكر ماهو من القسم الاول كالشعري اليمانيه  
( القسم الثانى الذى نجومه تشبه شمسنا التى قد تجاوزت عن عمرها  
واخذت نحو الانحطاط والشيخوخة والهرم مثل العيوق والدب الاكبر )  
الى ان قال ( والبعض كالشعري الشاميه ونسر الطائر ونجم القطب متوسطة  
بين القسمين انتهى

وقد لاح من هذا الكلام ان شمسنا هذه قد انقرض عصر شبابها  
واقترب زوالها ونهوض قيامتها واختلال نظامها كما قال الله آم ( واقرب  
الوعد الحق فاذا هى شاخصة ابصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا  
بل كنا ظالمين )

### المبحث الخامس

فى وحدة الشمس وتعددتها يقول مؤلف هذا الكتاب ( هبة الدين )  
مختلف من المتقدمين فاضلان بل ولا جاهلان فى ان الشمس واحدة  
متفرده فى عوالم الوجود : حتى اذا شاؤا التمثيل بامر كلئى ينحصر بفرده  
فى الوجود ذكروا الشمس مثالا له فان كايها اعنى الكوكب المضيء الذى

ينسخ طلوعه وجود الليل منحصر المصداق لدى خارج الأذهان في شمسنا  
هذه ( ولم نعهد ) احداً جوز وجود شمس اخرى غير هذه الشمس  
فان الطريق الى ادراكه الحس او العقل

( اما الحس ) فكليل غير قابل : اذ البصر لا يبصر غير الانجم  
والكواكب من غير تفرقة بين ماهو نوره من ذاته وما يكتسب الضوء  
من غيره : ولا يحس ايضا بكرات تدور حول الكواكب والنجوم ولا  
بعوالم ونظاما غير نظامنا وعالمنا : فادراك عالم آخر او شمس اخرى  
امر تقوم به العقول وتمعجز عنه الابصار والحواس المجردة

( واما العقل ) فلم يكن عندهم مقتضيا لوجود شمس اخرى  
او عالم آخر : بل كان مانعاً عن اعتقاد عالم آخر بنظام آخر في دائرة  
الوجود الخارجي : فكان العالم لديهم ايضا كلياً منحصرأ بفردة المشهود  
اعني الكرة الواحدة مركزها مقعر الارض ومحيطها محدب فلك  
الافلاك

غاية الامر ان هذه الكرة الواحدة كانت تنقسم لديهم الى ثلاث  
عشر كرة منضدة منظمة تسعة منها افلاك واربعة منها كرات العناصر  
الاربعة وكل كرة من المجموع يحيط بالسفلى من كل جهة انظر شكل  
( ١ ) وقد مر هذا الكلام في صدر المقدمة السادسة من صدر الكتاب  
وسأتي أيضاً



وكانوا يعتقدون دخول الثوابت باجمعها في عالمنا وفي نظام شمسنا وانها بتماها دائرة حول ارضا في كل ( ٢٤ ) ساعه مرة كما يدور قرنا حول الارض في كل سهر مرة

وكانوا يعتقدون احاطة الفلك الاطلس بفلك الثوابت وانه المدير للجميع في اليوم دورة يحصل منها الليل والنهار : وان ثخن الفلك الاطلس مستوعب لتنام عالم الوجود وما كانوا يقنعون بالسكوت عما بعد الاطلس والتترس بكلمة لاندري بل كانوا يمنعون وجود عالم غير عالمنا

والخلاصة اهم ماجوزوا وجود عالم اخر حتى يجوزوا فيه وجود شمس غير شمسنا وقر غير قرنا او شمس غيرنا : حتى انهم كانوا يعتقدون استضاءة الثوابت والسيارات باسرها من نور شمسنا هذه والا فمى مظلمة بذواتها وشمسنا المفيضه عليها انوارها

نعم ظن الشيخ الرئيس ابن سينا ان الكواكب الثابتة منيرة انفسها ولكن لا بعنوان كونها شمساً فاد محرد كونها منيرة بذاتها لا يثبت لها في العرف والاصطلاح عنوان الشمسيه بل يتوقف ذلك على كونها عظيمة الجسم ذات نظام خاص وعالم مخصوص وسيارات واقمار كما في عالم شمسنا

والشيخ الرئيس كان ممن يعتقد رسوخ الثوابت في ثخن فلك البروج

وان ليس لاحدها نظام او عالم بل هي باسرها تابعة وخاضعة لعالم ارضنا  
وشمسنا : فهو ايضا كان محسباً بوحدة الشمس وانفرادها في عالم  
الوجود غاية الامر انه ظن اضائة الثوابت باضائها كما كان يعتقد ذلك  
في الشهب ايضا بل كان ضل الشيخ وكثير من بعده ان السيارات ايضا  
منيرة باضائها غير مستفيدة من الشمس كاقمر ومجرد ذلك لا يثبت  
عنوان الشمسية لها والا كان ماسوى الارض والقمر من الاجرام  
كلها سموا لديه حتى السيارات ولهب وهو متضح البطلان

واخااصل مما فصل ان متقدمين مطابقاً لم يذهب منهم ذاهب الى  
تعدد الشمس ولا الى جوار كثيرتها الى هذه الاعصار الاخيرة التي  
بلغت فيه الهيئة المستحدثة مبلغ كمالها : فاستكشف علماءها كثرة الشمس  
من طرق قويمه حادثة من ادوات حل النور والنظارات ونحوها بل  
اكتشفوا درجات انوار الثوابت وما فيها من الاحراء المنيرة والعناصر  
اشيرة للو والمار وقاسوا ابعادها ومقادير كراتها

فتحت زرعهم ان الكواكب اثابتة هي باسرها شمس منيرة بذاتها  
حامية بنفسها سابحة في اعماق انضاء اواسع سباحاً لا تدركه من كثرة  
البعدا شاسع : وليس شيء منها منوطاً بعات ولا مربوطاً بنظام  
شمسنا ولكل وحدة منها نظام خاص وعالم مخصوص مؤلف من اراض  
سيارة واقمار دواره وهي في مركز نظامها كشمسنا في عالمنا ولا زالت

هذه الآراء في نمو وانتشار حتى أصبح اليوم تعدد الشمس كالشمس في وسط النهار

### واما الشريعة الاسلامية

وقال الله حمائها من كل بلية : فقد سبقت المتأخرين طراً في اظهار هذا الرأي الحليل بأكثر من ألف سنة فظهرت في موارد عديده تعدد الشمس والاقمار في عالم الوجود بالتسويح قارة والتصريح اخرى كما سيأتي

واكن ذلك حيث صدر منها قولاً بلا برهان وقوى من دون دليل وكانت طواهر الماظه الحقه مخالفه للعلوم والحقايق الشايعة والمباني المسلمه في تلك القرون اخذ العلماء والحكماء من المسلمين يؤلون مقالات الشريعة ويطهرون للناس ان المنقصود من هذه الطواهر معان خفيه غير المسماني الحقيقيه : فصرفوا بتساويلاتهم البعيده وجه الكلام عن مرامه مرامه وبدلوا حقايقه تبديلاً وشكروا الله تع اذ اظهر الحقايق ونشر العلوم الصحيحه في عصرنا فامكننا استفادة المنعالي الحقيقيه من طواهر مقالات شريقتنا القدسيه ( فنها ) ما رواه الشيخ الصفار المتوفى سنة ٢٩٠ في كتاب ( بصائر الدرجات ) وغيره في ( مستخب البصائر ) وفي ( روضة الوافي ) وفي المجلد السابع والرابع عشر من

كتاب ( البحار ) للمجلسي التوفي سنة ١١١١ بسند قوى الى الامام السادس ابي عبد الله جعفر (ع) انه قال ( ان من وراء عين شمسكم هذه اربعين عين شمس فيها خالق كثير وان من وراء عين قرمكم هذا اربعين قرأ فيها خلق كثير لا يدرون ان الله تعالى خلق آدم (ع) ام لم يخلقه الخ )

وهذا الخبر الشريف كما تراء صريح في وجود شمس حسيه خارج عنا ورس وراء نظام شمسنا كما يراه المتأخرون ولا ينقصى عجبى من علمائنا المتقدمين اذ كانوا يؤلون هذه الشمس الى معان وهمية فى عالم العقول

مع ان الوصى (ع) قد اكد كلامه بما لا ينفى معه التأويل من اشارته الى الجرم الحسوس واصافته الى الخطاين وتكرير افضلة عين فقال ( من وراء عين شمسكم هذه الخ ) فكيف يسوغ التأويل

( نعم ) نعدر القمء بان ما ذهبوا اليه كان مبالغ علمهم فى تلك الاعصار فما يصنع من لم يشم فحة من الاراء الحديثة ولم يجوز كثيراً من مباني الماسفة الخدمة : ولو تركوا شرح هذه الاخبار وفوضوا اظهار اسرارها العظيمة الى اواخر الاعصار الكار ذلك احوط لامرهم واولى وقوله ( اربعين عين شمس الخ ) احتمل فى هذا التعداد وجوهاً

من القول

احدها ان لفظه الاربعة والاربعين والسبعة والسبعين والمئة وخمس مئة والالف ونحوها من الاعداد الشايعة كثيراً ماتاني بها العرب لبيان الكثرة فقط والمبالغة في التعدد : لا لتعيين المعداد وتشخيص كمية فلا ينال تجاوز الشمس حد الالف في الواقع : مع توصيفها بالاربعين ونحوه في هذا الخبر

وثانيها وجود المانع عند الخطأ من الترقى في العدد مثل كون المخاطب فاقد التحمل والطاقه لاستماع اكثر من ذلك : ولذلك قد ورد في مورد آخر عدد الشمس اثني عشر وورد من دون تشخيص العدد في مورد ثالث : ونفضل هذا الوجه في مسألة تعدد العوالم

وثالثها ان الشمس عند بعض المتأخرين في مبدأ حالها مثل كتلة عظيمة وعازات حامية مجتمعة : ثم يحدث فيها مبدء انقباض وتقلص بسبب التبرد ومبدء انبساط وتعدد بسبب الاشعاع فيحدث فيها من هذين المبدئين دوام على نفسها ويستند بمضى دهور عليه حتى تصير الكتلة بالدوران الوضعى كره : ثم يحدث عليها من تبردها بمرور الدهور قسرة ثم تنصاب بمرور ملايين من السنين ثم تنفصل المفترقة بمرور الدهور الطوال ويتكون المنفصل كره حامية تحو حول امها في الدوار ويصر عليها ما طرء على الاولى بمرور الاعصار وهكذا يمر عليها دهور لا يحصيها غير الرب جل وعز : الى ان تصاح ظهور الكرات المنفصلات للعيش



والحيات وتكون الجماد والنبات فتكون الكتلة السدامية الاولى عند ذلك شمساً ذات نظام وعالم وحيوان وكيان

وعلى هذه الاراء يصح ان تكون التوابع مع كثرتها لا يتصف شي منها بصفة كونه شمساً ذات عالم ونظام وخلق واناسى غير جملة معدودة تبلغ الاربعين مثلاً

ولكن الوجهين السابقين راجحان على هذا الوجه فان هذا الوجه معارض مما سيأتى في تعدد العوالم من كون العوالم الاخرى المشتعلة على ما يشتمله عالمنا تنوف الالوف بل انوف الالوف كما هو الرأى المألوف : واما قوله (ع) ( ان فى الشمس والقمر خلق كثير ) فظاهره يخالف ما اشتهر عند اواخر المتأخرين من ان الشمس والقمر يفقدان توازنهما من وجود الهواء واعتدال الحر والمياه القابلة ومحورها فكيف يوحد الحى فيهما ويبقى الا ان يراد من قوله فى الشمس عالم الشمس بالبحار وبحرف المضاف اى فى عالم كل شمس خلق كثير

( نعم ) ذهب الاستاذان ( هرشل ) كاشف نجمة ارنوس ( واراغو ) وجماعة ممن تأخر الى ان الاجرام باسرها مسكونة وحاملة للخلق حتى الاقمار والشموس : غاية الامر ان الكائن فى كل جرم خلقه الله ( تع ) على حسب استعداد موطنه مثل كائنات حيه تعيش فى النار كال ( لسمند ) على ما نقل

( وعلني في المقام ) ان الظاهر من الخبر المتصدر أثبات الخلق في الشمس من دون حقيقته ولا اشارة الى انه حي او ما قل او نبات او سائل فيكفينا اذا وجود الكائنات الغازية والعناصر السائلة في الشمس لانها من المخلوقات ايضاً فلا ينافي ظاهر الخبر رأى المتأخرين

واما القمر فظاهر الخبر يهدي الى وجود كائنات فيه حية ناطقة كالبحر لان الامام (ع) نفى العلم والدراية عنهم حيث قال ( لا يدرون ان الله تعالى خلق آدم اولم يخلق ) ونفى العلم بشئ خاص مشعر بان ما نفيت عنه قابل لاصل العلم والدراية لكنه فقد علماً خاصاً ودرايةً بامر جزئي فلم يقل الوصي (ع) انهم لا يدرون شيئاً حتى يكون حياً لمطلق العلم : بل قال (ع) لا يدرون خالق آدم : فعلم من نفى العلم احخاص عنهم كونهم قابليين لاصل العلم : فيثبت كونهم احياء ناطقين في تردد الامر بين كونهم من نوع البشر او من الملائكة المجردين

وقد نقل لي بعض الفضلاء المتعمدين رواية عن امير المؤمنين على (ع) انه قال ( ان في قمركم هذا خلقاً كادوا بحرثون ) لكنني لم اظفره في كتاب كلما تفحصت عنه

( وزبدة الكلام ) ان الظواهر الشرعية لو نطقت بوجود كائنات حية في القمر : لالايبنى استبعاده بمعارضته للمشهور : فان جماعاً من عظماء الالاسفة المتأخرين خالعو المشهور وذهبوا الى وجود الحيوان في خصوص

قرنا مثل هوك وهرشل وغوك وكاسي واراغو : على مافى حدائق  
الجوم وكستوك وبيكرين وغيرها : ولهم شواهد وادلة ربما نقلناها  
في مبحث القمر

ولو صح التنبؤ به في الشريعة انتظرا استكمال الادوات وارتقاء  
الافكار في المستقبل لكشف هذه الحقيقة : كما كشف استكمال اسباب  
هؤلاء كثيراً من الحقايق الحفية عند المتقدمين والغرائب التي تبأ بها  
نبي الاسلام (ص) واوصياؤه عليهم السلام

( ومنها ) ما وحده في بعض احبار [ البحار ] [ والدر المشور ]  
للسيوطي من ابناء القرن التاسع الهجري ( ان الله تع استوى على  
العرش في يوم الجمعة في ثلاث ساعات فخلق في ساعة منها الشمس الخ )  
وهذا الاثر ايضاً صريح في تعدد الشمس في عالم الوحد : وان كان  
الباقى من مصامين هذا الخروجة محملاً ومتشابهاً لا يهدا مملولاً متصفاً  
وسيرفع العلم الصحيح حجاب اجماله في المستقبل ويحل رموزه كما حل  
كثيراً من رموز واطهر وفراً من الكور ( ومنها ) ما رواه الطبرسي من  
ابناء ائمة الخامس الهجري في كتاب ( الاحتجاج ) والصفار في باب  
( ١٥٠ ) كتاب ( البصائر ) : والمفيد المتوفى سنة ٤١٣ في كتاب  
منتجب الاختصاص والمحلى في السابع والرابع عشر من ( البحار )  
بالاسيد القويه عن الامام السادس جعفر بن محمد عن في حديث له عن



مع العالم اليمى فقال (ع) فى صفة الشمس (اها اذا امرت تقطع اثنى عشر شمساً  
واثنى عشر قرراً واثنى عشر مشرقاً واثنى عشر مغرباً واثنى عشر بحراً واثنى  
عشر عالماً الخ)

وطاهر كون هذا الخبر صحيحاً فى وجود سموس متعددة وعوالم  
متكثرة واقار غير هذا القمر ومشارك ومقارب لاتحوى شمسنا حولها  
ولا تقرب منها حيث لم يامرها مدبرها ومدبرها الحقيقى: فلو امرت حدث  
فيها مبدء سير قوى بحيث تسبح وتسير فى الفضاء وتقطع حدود تلك  
الشموس والعوالم وتحور مدارها تيك الاقار واسجار وتمر بتلك  
المشارك والمقارب

ولا يافى عدد الاثنى عشر مورد سائلاً بلفظ الاربعين حيث ذكرنا  
ان اختلاف اطوار البيان قد يكون بسبب اختلاف احوال السامعين  
فبعضهم لا تحمّل استماع تعدد الشموس اصلاً ومنهم من يحتمل ويحمّل  
استماع تعددها الى اثلثه وبعضهم الى العشرة ونحوها وبعضهم الى الاربعين  
وبعضهم الى اكثر حسب اختلاف متادير اقنوب كما رى مثل ذلك فى  
محاطهم: فلاريد فى اختلاف احوالهم وعقولهم ما يضر الى استماع  
العرائب: و طريقة الكاملين من انقلأ ان يكلموا الله على قدر عقولهم  
كما امره دين الاسلام ( صيغه ) اذا كان احدكم كساية عن قضاء سمى  
كما هو المصالح بين القدماء والمتأخرين وكان اسرق والمغرب ايضا كساية

عنه قرب المجموع من الاربعين فكانه م اراد بقوله اثني عشر شمساً  
واثني عشر مشرقاً واثنى عشر عالماً ستة وثلثين نظاماً شمسياً والعلم عند الله  
تم : تنبيه يجوز ان يكون الميراد من قول الوصى م ( ان الشمس غير  
مأمورة اليوم لكنها اذا امرت قطعت كذا كذا الخ ) : الاشارة الى ما يعرض  
الشمس عند هلاكها وبوارها على ما زعمه كثير من حكماء العصر وهوان  
الشمس اذا فقد نورها ونارها في قيامتها واختل نظامها وانقضى صفاتها  
وخواصها : ولت هائمة في الفضاء تخلى عنها اراضيها وسياراتها وطلبت  
مركزاً لنفسها بعد ان كانت بنفسها مركزاً

وربما اقبلت ارضا لاحدى الثواب فهي بعد تخليها عن المركزية  
والتجرد في السير والسياسة في بيد الفضاء قد تم بالعوالم الكثيرة  
والنظامات الشمسية الوافرة فلا تتخذ منها موطأ الا العالم الذي قد اتصل  
جذبه بها والنظام الذي يدعوها بقرة الجذب الى مواعيد داره والاستعانة  
من نوره وناره : فنخضع هذه البائرة السائرة لضياؤه ومرآصيه ونخرط  
في سلك اراضيها ومنها ما في سورة ( المرقان ) ( تبارك الذي جعل في السماء  
بروجاً وجعل فيها سراجاً ) : اقول قرء المشهور والمرج في هذه الاية  
الشريفة مفردة اى سراجاً بمعنى المصباح فيكون اشارة الى الشمس  
المبصرة : وقد نقل المفسرون قرائتها بضم السين وراء ايضاً بمعنى المصباح  
وبناء : على هذا يجوز ان تكون اشارة الى الشمس التي اعتقدتها

المتأخرون : حيث ان السراج جسم يشع من نفسه النور والنار معاً وكذلك الشمس عند هؤلاء على ما تقدم فكانه تم قال جعل في السماء شمساً وقدم مراراً عن اللغويين ان ( كلما علاك فهو سماؤك ) : وان شرعنا الاقدس يطلق كلمة السماء بنحو الاشتراك على الكرات البخارية وعلى نفس الكرات السيارة السيامية وعلى نفس الفضاء ايضاً كافي هذه الاية فكانه قال تم جعل في الفضاء السامي بروجاً وشموساً مسرجه والله اعلم ( ومنها ) مارواه السيد الجزائري المتوفى سنة ١١١٢ في التور الارضى من كتاب ( الانوار النعمانية ) عن جابر الجعفي عن الامام الحامس ( محمد الباقر ع ) انه قال ﴿ من وراء شمسكم هذه اربعون عين شمس ما بين عين شمس الى عين شمس اخرى اربعون عالماً فيها خلق كثير ما يعلمون ان الله تم خلق ادم او لم يخلقه وان من وراء قرصكم هذا اربعين قرصاً ما بين القرص الى القرص الاخر اربعون عالماً فيها خلق كثير ما يعلمون ان الله تم خلق ادم ام لم يخلقه الخ ﴾

وصريح هذا الخبر ايضاً يعطى كثرة الشمس والماطه ومضامينه موافقة للخبر الاول لكنه يزداد عليه بامور : احدها قوله ( ع ) ﴿ ما بين شمس الى شمس اربعون عالماً وما بين قرص الى قرص كذلك وفي بعض النسخ اربعون عاماً •

وعلى كلا التقديرين لا يظهر تحقيقه موافق لسائل الهيئتين معاً

قنذره في سنبله ولستودعه الى ظهور اهله

( وثانيها ) التعبير عن القمر بالقمر ومعلوم انه اعم فيشمل الشمس والقمر وغيرهما ( وثالثها ) قوله عم في صفة المخلوقين في الشمس ( ما يعلمون ان الله تم خلق ادم اولم يخلقه )

وقد مر في شرح الخبر الاول تجويز وجود الكائنات في الشمس كما ذهب اليه مرسل واراغو وغيرهما وجواز التجوز في تعبير الخبر واحتمال ارادة الملائكة منهم وغير ذلك : والنتيجة ان هذا الخبر الشريف ايضا مصرح بكثرة الشمس وكثرة السعالم والادميين في الكون المحسوس كما هو مختار المتأخرين

فهذه يا اخوتي ناصية الارض قد ابصت وسابت بكرور الاعصار حتى استولدت مبادئ ومباني وادوات اتجت هذه الافكار الانكار واصبحت ملل الغرب تفتحر بكشفها : واضحى ابناء الشرق يفتخرون باخذها ونشرها : فانظروا الى اوصياء نبي الاسلام عايم السلام كيف فاهوا بها وذكروها في غابر الدهور وماضى المصور حيث لا عين ولا اثر من هذه المباني ولا حطر على قاب بسر بعض هذه المعاني

ومع هذا كله لم يمتنعوا هذه الاسرار اهمية ولا اورثت فيهم اعجابا بابل كانوا يهتمون ويستعظمون المعارف الالهية ورعاية التوايس السريعة ويحرضون الناس على اصلاح ملكة النفس وتكميل كالاتها وملكاتها والعمل لما يمد الموت فانه مفترس

كل نفس باليقين : قالفوزلان استيقظ عقله واكتسب التعميم الدائم

### المسئلة العاشرة فيما يتعلق بالقمر

قد ادعى الفلكيون في هذه القرون اثبات اوصاف وامور لجرم القمر ما كنا نسمع او نعتقد شيئاً منها : ونجد اليوم كثيراً من ارائهم مخالفاً لمباني الهيئة القديمه ومناقصاً لمسلماتهم : فهل جاء في هذا المقام عن شارع الاسلام حكم اوبيان اوسكت عنها هذا الدين كساير الاديان

### (الجواب)

قد اضطربت افكار الحكماء من المتأخرين والقدماء في جرم القمر وصفاته وحالاته وما صي امره لديهم مع قرب حواره وانكشاف عذاره فقل مسطح وقيل مفرطح وقيل صغير وقيل كبير وقيل بسيط لطيف وقيل مركب كثيف وقيل نوارنى وقيل ظلمانى وقيل منفرد وقيل متعدد الى غير ذلك من الاختلافات المستند الى شواهد وبيانات نعتلنى من بينها الامور المهمه : ( الامر الاول ) فى محل القمر من الانجم ونسبة فلكه الى افلاكها

فقد ذهب الاقدمون طرا الى ان جرم القمر مركزوز فى نطن فلك جسم يحيط بكرات العناصر ويحيط هذا الفلك فلك جسم اخر مركزوز فى نطنه عطارذ ويحيط بفلك عطارذ فلك مثل سابقه للزهره ويحيط بهلك

زهره فلك عظيم وفي ثخنه قرص الشمس ويحيط بفلك الشمس فلك  
في ثخنه المريخ وهكذا انظر شكل ( ١ ) ( واما اصحاب الهيئة الجديده )  
فتفقون ان محل القمر فوق هواء الارض بأثنين وستين الف فرسخ  
تقريباً فهو بنفسه دوار في مداره حول الارض غير مركز في جسم  
ثم مع الارض يدوران في مدار واحد سنوي : ولما كان مدار الارض  
وفلكها متوسطا بين افلاك السيارات يكون موضع القمر وسطا بين السيارات  
فان كلامنا من زهره وعطارد امام الارض نظراً الى الشمس : والمريخ وما  
بعدها خلف الارض فيتوسط القمر بين الانبيم عند قاطبة المتأخرين ويكون  
محتها طراً عند القدماء


ولقد ظفرت في شريعتنا الفدييه على ظواهر تهدي نحو الراي  
الاخير وتوافق النظام الحادث الشهير

( : منها ) ما في القرآن العظيم في سورة ( نوح ) ﴿ ألم ترأ  
كيف خلق الله سبع سموات طاقاً وجعل القمر فيهن نوراً وجعل  
الشمس سراجاً ﴾

فظاهر قوله ( وجعل القمر فيهن نوراً ) يدل على انه متوسط  
في السموات وان مجموعها كالظرف للقمر فتم يقل تعالى جعل القمر في سماء او في  
السماء حتى يناسب قول القدماء : بل قال تم جعل القمر في السموات نوراً  
في معنى ان شتار المتأخرين سواء قمروا السموات بالانلاك فيكون

القمر بينها او فسرناها بالكرات الساميه فالقمر ايضاً بينها او فسرناها  
بالكرات البخازيه المحيطة بالكرات الساميه كما حققته في مثله حقيقة  
السموات فالقمر ايضاً بينها وعلى كل تقدير جاز عند المتأخرين يتفق  
القمر وسعاً في السموات

ويؤيد هذا المعنى ان الله تعالى لم يقل وجعل الشمس  
فيهن سراجاً حتى يستوى حال الشمس والقمر في هذه الجهة  
مع ان ذلك عند القدماء اولى بالشمس من القمر: بل اكتفى في الشمس  
بصفة كونه سراجاً لان الشمس شأنها عند الاواخر غير شان القمر اذ هي  
المركز لحركات الكرات الساميه حولها وليست متحركة بينهن كالقمر  
( ولما كون السموات طبائاً ) فليس نجم ان مصاه كون السموات  
طبقات كطبقات البصل يحيط العالي بما يليه مثلما زعمه المتقدمون  
اذ يجوز ان يراد كونها طبقات كطبقات البيت والغرف كل منها فوق الاخرى  
او تحتها كما اختاره السيد الجزائري ويراها المتأخرين ايضاً  
واما الكلام في نص نوراً فنجيله الى محل آخر

( ومنها ) ما وجدته في ( فرج 'الهموم' ) في النجوم للسيد الحافظ على  
بن طائوس المتوفى سنة ٦٦٤ هـ في ( بحار المجاسي ) ويزيد مسنداً عن  
امير المؤمنين على ع في خبر احتجاجه على الدهقان سرسفيلى امتجم  
الفارسي انه قال عم  اضلك حكمت على اقتران المشتري ورحل لما

استانارا لك فى الفسق وظهرا تلالوء المريخ واشريقه فى السحر وقد سار  
قالصل جرمه بمجرم تريبع القمر الخ ﴿

ويدل بظاهره على ان المريخ قديقرب ويشند اقترابه من قمرنا :  
وهذا المعنى لايحقق الاعلى النظام الجديد فان النظام القديم كما سبق  
يثبت سيارات وافلاكاً جسيمة الثخن عظيمه المسافه بين فلك القمر  
وفلك المريخ فكيف يتقاربان مع دوام انفصالهما بفلك عطارد والزهرة  
والشمس

( واما النظام الجديد ) فيبرهن على ان فلك المريخ يحيط بفلك  
الارض ليس يفصل بينهما فلك ولاسيارا : والقمر ايضا يدور حول  
الارض فبعدكون افلاك هذه الثانه بيضيه مستطيله اذا فرضنا الارض  
فى القطر الاقصر من فلكها والقمر فى القطر الاطول من فلكه والمريخ  
فى القطر القصير من فلكه عند الارض : حصل من القرب بين القمر  
وبين المريخ ما يومهم اتصالهما هكذا انظر شكل ( ٢ ) وكثيرا ما يتفق  
فى القرون هذا الاتفاق

قال فانديك : فى باب المريخ من كتابه ( النقش فى الحجر ) ( واما  
فلكه فتطاول جدا هليلجيته كثيره فتارة يقرب الينا كثيرا واخرى يبعد  
عنا كثيرا فهو حينئذ فى موقع حسن للرصد ) انتهى  
وفى ترجمة كتاب ( فيلكس ورنه ) مامعناه ( وكلما قرب المريخ



من مقابلة الشمس كبرجرمه في النظر فانه عند ذلك قريب الاتصال من ارضنا  
ويقع هذا الاقتراب في كل ستين وخسين يوماً ) انتهى فاستبان لك جواز  
قرب المريخ من القمر اقتراباً يوهم الاتصال وانه عند ذلك يظهر لنا  
تلالو المريخ وبهجته لكمال قرنه منا وكبره في نظرنا

قال في حدائق التجوم ( ان المريخ في بعده الاقرب منا بكبر في نظرنا  
خمسة وعشرين كبره في بعده الابد ) انتهى : فانظر الى سلامة هذا الخبر  
الشريف بناء على النظام الجديد وموافقة الفاسفه : مع قوله ع ( وظهر  
تلالو المريخ وتشريقه في السحر )

اقول ولا يبعد ان يقع ذلك الاقتراب وقت سحرنا وعند تربع القمر في عصر  
هذا الخطاب وفي قوله ع في المشتري وزحل ( لما استار لك في الفسق )  
اشارة الى ان اجرام السيارات مظلمة بالذات كاقمر وانه تستير وتستضيء  
من قرص الشمس كما ثبت في الهيئة المصرية وايست كحره الشمس نيرة  
بالذات كما ثبت في الهيئة القديمة

وسوف اسرح هذه امثلة في المقالة الثانية من خاتمة الكتاب واذكر  
موافقة شرعنا مع الفلسفه الحاضرة

( ومنها ) ما وجدته في بعض اخبار كتاب ( الدر المنثور ) : والزابع  
عشر من ( البحار ) ( ان القمر والنجوم والرجوم فوق السماء  
الدينية الخ )

وهذا ايضاً ظاهر الموافقه مع النظام المختار عندنا دون نظام القدماء  
فانه بناء على كون السماء الدنيا هي الكرة البخارية الارضيه كما حقيقته  
في مسئلة حقيقة السموات يكون القمر فوق السماء الدنيا وكذلك النجوم  
والرجوم على الاغلب في الاخير

واما اذا كانت السماء الدنيا فلك انقمر كما اشتهر عند المحققين  
المتقدمين او كانت كناية عن فلك البروج كما قيل : لزم ان يقول القمر  
في السماء الدنيا : بناء على مذهب المشهورا ويقول هو تحت السماء الدنيا  
بناء على القول النادر فما احتراء بحمد الله تم هو الاوفى بظواهر  
الدين وبالحق المبين

### [الامر الثاني]

وحدة قرص القمر واتعده وقد سُرحت القول في المبحث الخامس  
من مسئلة صفات الشمس وذكرت ان القدماء جميعاً الى القرن الحادي  
عشر بل الثاني عشر من الهجرة لم يتطعن احدهم بتعدد القمر في عالم  
الوجود

واول من اكتشفه غير قرنا المبصر قر لدمشقي اكتشفه (ظايله)  
سنة ١٦١٠ هـ : ثم تابعت اكتشافات الاقار الحفيه حتى بلغ القدر المسلم  
مها في عصرنا ثمانية وعشرون قرأ واحد لارضنا واثان للمريخ و (٨)  
للمشترى و (٨) لرحل و (٨) لارنوس وواحد لنبتون كما سبق

## في المقدمة السادسة

وزداد على ذلك باضافة قر واحد لزهرة كما ادعاه روثيه : كاسنى :  
ومونتاين وغيرهما على ماى دائرة المعارف

( وقال ميخائيل ) فى هامش مشهد الكائنات ( ان كثيرا من مشاهير  
الفلكيين ائبتوا الزهرة قرا مثل قرنا حتى ان بعضهم رآه اربع مرات  
وحسب بعضهم قطر قر الزهرة الفين ميلا وان بعده عن جرم زهره  
كبعد قرنا عن ارضنا تقريباً الخ ) : وماضاقة قر اخر لارضنا على مادعى  
فى ايات الينيات : وفى باب المذنبات من اصول هيئتة قانديك ( زعم  
البعض ان واحداً من هذه الاجرام ) ( المذنبات ) صارت اسأ الارض  
اى قرأ لها يد ورحولها فى ثلث ساعات وعشرين دقيقة عى بعدمعدله  
خمة الاف ميل الخ )

( اقول ) ويبعد محته امور بعضها عدم ظهوره للنظارات بعد ترقياها  
الباهره مع ظهور ما هو اخفى منه وابعد وهو اما اوصياء نبى الاسلام  
عليهم السلام فقد ذكر واوحدون قمار اخرى غير هذا القمر المحسوس  
قبل ان يحدث فى العالم راي بتعدد الاقمار ما كثر من الم سنة فهم  
السابقون فى هذا الراي الجليل وما كان من هذا القيل على جميع العلماء  
طراً : وقد فصنا الاخبار المتضمنه لتعدد الاقمار فى المبحث الخامس من  
مسئلة صفات الشمس : فى بعضها تصريح بوجود اربعين قرأ من

وراء عين قرنا هذا : وفي بعضها تصريح بوجود آتى عشر قرأ  
وقد شرحنا المطالب هناك من كل جهة فراجع

وقد وجدت في روضة الواعى خبراً عن امير المؤمنين على ع يشمر  
بوجود قر غير هذا القمر مثل قوله ع ( قرنا ام قرهم ) فانه ظاهر  
في ان لنا قراولغيرنا ايضا قر والعلم عند الله باري الكون

### الامر الثالث

في رودة القمر او حرارته لم يكن احداً في العالمين يشك في ان نور  
القمر بارد بالطبع لآخر فيه اصلاً وان الجرم منه مقدس عن المنصرات  
لاتشو به نارياً ابداً حتى اخترع المتأخرون ادوات دقيقة فكشفوا غطاء  
الجهل عن هذه الحقيقة واعتقدوا ان القمر يصحب نوره حرارة خفيفة  
خفيه وليس بارداً رطباً فقط كما رعمه المتقدمون

( قال قانديك ) في ص ١٣١ من اصول هيشه ( القمر يرسل حرارته  
بحو الارض على طريقتين الاولى بالانعكاس اى ينعكس عنه شعاع  
الشمس والثانية بالاشعاع اى يحى القمر تحت حرارة الشمس ثم  
تنشع منه حراره كما من جرم اخر الخ )

( اقول ) يبي كما ان الاجرام المنصرية الارضية تحمى تحت حرارة  
الشمس فتجود باجراء ناريه مكمنه في باطنها ولولم يكن فيها عناصر  
ناريه لم تنشع حرراً ولم تنصف بالاحتماء ولذلك تختلف الاجرام الارضية

في الاحتماء بالشمس مع تساويهما في اكتساب الاشعة

وفي ترجمه هيئة ( فيلكس ورنه ) مامعناه ( ان ضوء القمر تصحبه  
حراره خفيفه وكان الحكماء السالفون ينكرونها لنور القمر ولكن  
المتأخرون استنبطوها بالتجارب الكاملة من الآلات الفاضلة واستقر  
رأيهم على ان قرنا يرسل الينا حرارة مصحوبة مع نوره الخ ) اقول  
وقد سبق المتأخرون طرأ في اثبات الحرارة لنور القمر واعتقاد النارية  
والتركيب لجرمه اثنان

( احدهما ) الامام الثامن ( على الرضاع ) فانه قال ( الشمس  
والقمر ايتان الى قوله ع ووصوئهما من نور عرشه وحرهما من نار جهنم الخ )  
وقد نقلنا مقاله ع مشروحاً في المقالة الخامسة من المبحث الاول من مسئلة  
صفات الشمس فراجع ينتفع

وقد ذكرنا مراراً ان السبب في عدول حكماء المسلمين عن اقوال  
هؤلاء القديسين في المطالب الفلسفيه هو ان اقوال الاوصياء كانت فائى  
من دون ادلة معتمدين فيها على انكشاف حقايق انكون لديهم بالوحى  
ومحض ذلك لا يقتنع الحكماء اذا وجدوا براهينهم العقلية تناقض اقوال  
الاوصياء ولا ريب ان مباني الفلسفه القديمه كانت كثيره المخالفة لظواهر  
اقوال شرعنا الاقدس ولذلك كان بعض علماء الدين يوفقون ويوافقون  
بين ظواهر الدين وبين مسلمات الفلسفه القديمه بتساويل الظواهر

وتوجيهها الى معنى اخر

وظاهر هذا الخبر يوصى الى كون القمر ذا نور من نفسه غير ما يكتسبه من الشمس ولم يذهب الى هذا الراى غير جماعة من الاواخر بل قال الاستاد ( هرشل ) على ما فى ( حقائق النجوم ) ان الاجرام المظلمة باسرها نور خفيف ذاتى لها وايدى بعضهم ذلك بامرين احدهما رؤيتنا كثيراً للقمر نهارة وهو فى الحاق ( وثانيهما ) رؤيتنا له دائماً حالة الكسوف او الحسوف الكليين وهو نورانى بنور ضعيف يعيل الى حررة قوية وهذان الامران لا يتمان الا يكون القمر نورانياً بذاته ولو بالقليل جداً ولا تستبعد ان يكون للقمر نور ذاتى خفيف مستهلك فى نوره العظيم المستفاد من الشمس

( الثانى ) ممن أثبت الحرارة انور القمر قبل المتأخرين جميعاً هو الامام الخامس ( محمد الباقر ع ) فى جواب من سئله عن القمر لم صارت الشمس احمر منه : قال ع ( ان الله خلق القمر من ضوء نور النار وصفو الماء طبقاً من هذا وطبقاً من هذا حتى اذا صارت سبعة طباق البسها اباساً من ماء فمن هنالك صار القمر ارد من الشمس الخ ) وقد ذكرت اسانيد هذا الخبر الجليل وتمامه مشروحاً فى المقالة الثانية من المبحث الاول من مسألة صفات الشمس

وقد استفدت من ظاهر هذا الحديث مطالب : احدها تركب

جرم القمر من طبقات عنصره كما ثبت في هذه الاعصار وأنه ليس بسيطاً ومنزها عن النضريات كما اعتقده المتقدمون

( وثانيها ) ان القمر تابع للشمس ومتأخر عنه في الحلقة لان الامام ع : قال في تشريح الشمس ( ان الله تم خلق الشمس من نور النار ) : وقال في تشريح القمر ( ان الله تم خلقه من ضوء نور النار ) فيستفاد من هذا التعبير تبعية القمر للشمس كما اختاره المتأخرون وقالوا بتبعية القمر لها في النور كما هو واضح وفي الحركة حيث ان الشمس تحرك الارض وهي تحرك القمر : وفي الحلقة حيث ان القمر عندهم منفصل عن جرم الارض في مبدأ التكوين والارض منفصلة عن الشمس واستشهد لهم البعض بقوله تم ( ناتي الارض ننقصها من اطرافها ) واسم التوابع عند هؤلاء لا يطلق الا على الاقمار

( وثالثها ) ان القمر يصحب نوره حرارة حفيقه لقوله ع في صدر الخبر ( فن هنالك صارت الشمس احر من القمر ) : فافضلية الشمس على القمر وزيادتها عليه في الحرارة يستلزم ان يكون القمر ذا حرارة ولو قليلة حتى يصدق ان الشمس احر منه : وقد ذكرنا لك مختار الاواخر في حرارة نور القمر

( ورابعها ) ان للقمر طبقات نارية منطقية فيه ومخفية في جرمه اقول الوصي ع ( طبقا من هذا وطبقا من هذا حتى اذا صارت سبعة

اطباق الملح

(اقول) ذهب اواخر التأخرين ايضاً الى وجود طبقات نارية في جوف القمر كما ذهبوا الى وجود نار حامية في بطن ارضنا بتفجير القمر عنها احياناً بالبراكين كما تنفجر نار ارضنا بالبراكين واول من كشف عن الجبال النارية والبراكين في قرص القمر هو الفيلسوف (هوك) على ما نقل في [حدائق النجوم] وانه استكشفها في كسوف ذات الحلقه سنة ١٨٣٦ م وظهر له في هذه المراقبة الصبح والشفق من كرة القمر : وكان ضوء نار البركان اوضح عنده من ضوء شفق القمر وقدر قطر المخرج الاعظم من فوهة هذا البركان بنظارة (هرشل) بقدر كوكب من القدر الرابع بحيث كان من الممكن ان يراه البصر المجرد ايضاً

ومن هنا ذهب الفيلسوف (هوك) الى وجود جو وبخار وهواء في كرة القمر ورجح وجود الحيوان فيها فان الصبح والشفق واما البركان شواهد قوية على وجود الهواء في القمر كما مر في المقالة الاولى من مبحث تعدد الشمس

فاستعملوا المكرة واستعينوا يا اصفياء السريرة بنور البصيرة فيما اظهره النبي الامي واوصيائه القديسون قبل اكتشافات المتأخرين باكثر من عشرة قرون . وانظرو الى اواياء الله تم وحمة وحيه كيف فتح الله عليهم ابواب



العلم بالحقايق الكونية وكشف لهم اسراره الغيبية . فاخبروا عما عجزت وقصرت عنه عقول الناس . فصلا عن الحواس . فلا تحمل ذلك الاعلى شدة الاتصال بعالم القدس والارتباط بالملكوت واللاهوت وظايت اقرب من المبدء الاعلى والوحي والالهام من الملك العلام . اذ لا يجوز عليهم غيرها والله اعلم

### ( المسئلة الحادية عشر في عدد السيارات )

لا ريب في ان القدماء من الحكماء كانوا يعدون الانجم السيارة سبعة ولا يذكرون سواها وهي عندهم النيران اعنى الشمس والقمر والخمسة المتجيرة اعنى . زهره . وعطارد . والمريخ . والمشتري . وزحل ( ثم ) حكى عن ذي بقراطيس . وارثميدر من قبل الميلاد مذهب عدم تنهى عدد السيارات وظنى انهما قصدا بذلك معاق ما يسير فى الفضاء اعم من الثواب ومن السيارات فى اصطلاحنا . وقد اطهر هذا الرأى مخالفة لزعم المتقدمين ان الثواب غير متحركة . فقصدوا بالحقيقة اختيار الحركة لجميع اجرام العالم وانه لا شئ منها ثابت حقيق . ولم يقصدوا عدم انتهاء سيارات عالم شمسنا

ومقصودنا الاهم انما هو اظهار كون النظام البليدوسى الشايع

قبل الاسلام وبعده لا يثبت غير سيارات سبعة كحمر

واما النظام الكوبرنيكي المختار عند المتأخرين فابرح يتقلب في عدد سيارات شمسا من رأى الى رأى وهالك الموجز من تقلباته  
زعم اصحاب هذا النظام الجديد حصر السيارات في ستة عند ابتداء امرهم وهى ارضنا والحمسة المتحيرة . واما التيران فقد كانا خارجين لديهم عن عدد السيارات

ولما اشاع الحكيم ( تى تى يوس ) ميزانه في ابعاد السيارات المعروف ( بسلسلة البد ) احتملوا وجود سيارة بين المريخ والمشتري . فان تى تى يوس يرى انه لو فرض بعد الارض عن الشمس عشرة من المقادير مطلقا كان بعد عطارد اربعة منها وبعد زهرة سبعة منها وبعد المريخ ستة عشر منها وميزان ذلك لديه ان تضمر لكل سيارة عدد الاربعة مما اعطيت الارض منه عشره ثم تضيف الى زهره ثلثه من جنس تلك العشرة والى ما بعد زهره ستة . وهكذا تضيف لكل سيارة ضعف ما ضفته للسابقة واستثنى الارض منها حيث اعطيتها العشرة من ابتداء الامر فيكون النظام .  
هكذا عطارد ( ٤ ) زهره ( ٧ ) ارض ( ١٠ ) مريخ ( ١٦ ) ما بعده ( ٢٨ ) مشتري ( ٥٢ ) زحل ( ١٠٠ ) ارنوس ( ١٩٦ ) نبتون ( ٢٨٨ ) وكل ذلك بنحو التقرب

ثم من بعدا اكتشاف . هرشل نجمة ( ارنوس ) اعتقد الفلكيون كون السيارات سبعة اذ كان ميزان تى تى يوس يقتضى فى حد ( ١٩٦ ) مدارا

لو كان بعد زحل سيار آخر ومن بعدا اكتشاف اراؤوس وجدوها في حد (١٩٢) غير بعيد عن ميزان. تى تى يوس قوى ظنهم بوجود سيارة بين المريخ والمشتري على حد (٢٨) فافحمت نظاراتهم تتوجه اليه وتراقب عليه حتى. اكتشفت الحكيم پيازى سنة ١٢١٥ هـ نجمة . سرس بين المريخ . والمشتري قريبا من حد ( ٢٨ ) فظهر بين الفلكيين دوى عظيم وذكروا تى تى يوس بكل خير وتكمل عذرهم ميزانه وحسبوا السيارات يومئذ ثمانية وصار سرس من السيارات المعظمة المعتد بشأنها

ولكن هذا الفرج والاطمينان مابقا لهم كما لا يبقيان لشخص ولا نوع فلم تمض عليهم سنة الا وكشفوا نجمة اخرى بنجب تلك اسمها : بلس ثم اكتشفوا في ذلك الحد نجمة جون ووستا في تلك السنين فزال الفرج والاطمينان بميزان : تى تى يوس وصاروا يعدون السيارات احدى عشر على ابعاد غير منظمة : وانفاق عليهم باب اكتشاف الانجم السيارة عشرات من السنين فظلوا على ذلك الاعتقاد وكتب على ذلك النظام كتب كثيرة منها كتاب ( حدائق النجوم ) وغيره

ولما كان الفرج بعد الشدة والاضياء بعد الظلمة من التوابع المعنوية اتى منها الله تم في الكرن : انفجرت عيون "لاكتشافات على الراصدين من سنة ١٢٦٠ هـ وانكشفت سيارات كثيرة في حد ( ٢٨ ) حتى اهم كشفوا في شبر واحد ثمانية عشر نجمة

فلاستقر رأيهم على ان هذه النجوم المتوسطة بين مدارى المریخ والمشتري ایست بـسیارات مستقلة کانبقیه بل هی بأسرها اجزاء سیارة عظیمة كانت بین المدارین على حد ( ٢٨ ) تسیر منفردة کباقی السیارات ثم انفطرت فی الدهور الماضیه وافاقت وتفسخت بسبب من الاسباب الکوئیه لا یعلمها غیر خالقها فظلت اجزائها وقطعها المنفصلة تدور على وضع امها ونظام اصلها الاول

وتأید رایهم هذا بتشابه دوراتها زمانا وصفة ووضعا وشدة اقتراب مداراتها کما اشرت الیه فی المقالة الخامسة من مسئلة تعدد الارضین : ومن بعدما اعتقدوا وحدة هذه النجوم فی الاصل وکونها مشتقة جمیعا من كرة واحدة منفلقة الی هذه الحیثیات الصغار رجعوا ایضا الی اعتقاد صحه میزان : تى تى یوس والی ان السیارات سبعة ثم لما اکتشف لوریة الفلکی الفرنسوی الشهیر نجمة تبون خلف ارنوس ونجمة فلکان قبل عطارد سنه ١٢٦٤ هـ شاعت السیارات تسعة فی العدد بالنظر الیهما والثمانية اشهر لصعوبة رصد فلکان فلا یفوز باقائه الا القلیل

وما قصصه علیک بعض ماجرى على الفلکین فی حصر السیارات وتقلباتهم فی اعداد النجوم الدائرة فی عالم شمسنا المبحره

( واما الشریعة الاسلامیه )

فظواهرها : طائفتان اولهما تدل على ان السیارات سبعة لکنها

مسوقة على نحو يلائم النظام الجديد لا القديم: وعندى ان هذه الظواهر ناطرة الى المبصر من السيارات لا مطلق السيارات الحقيقية اشمننا وقد مر ان المتكلم ينبغي له ان يذكر الحكم لموضوع قابل للحس والادراك في خطابه العرفية العمومية. ولا شك ان سبعة من السيارات كانت ابداً قابلة للاحساس والادراك وان لم يعرف المخاطبون بعضها لتقصير منهم لالتصور في الموضوع

واما ما تعذر ادراكه وامتنع بالحس المجرد عن الادوات : فلا يستحسن العقلاء توجيه المتكلم احكامه عليه عند العرف ويصفه بين الناس عموماً خصوصاً من يجب عليه حفظ وجاهته في العرف وان لا يوحش الجمهور فيحتل انفاذ وظيفته واقامة ماهو مبعوث لاجله

نعم يجوز التكلم عن مثله لثله نادراً على سبيل بث الاسرار وايداعه في صدور الاحرار وبمحضر من اصحاب الكمال : وقد تكلمنا عن هذا الامر في المسئلة الرابعة فراجع تستفيع وتعرف ان السيارات المبصرة هي ارضنا . وزهرة . وعطارد . ومريخ والمشتري . وزحل . وارانوس . فان ارانوس يبصر كنجم من القدر الخامس مما يراه الناس . وما عدا هذه النجوم حيث لم يكن احد يبصره في تلك الاعصار لم ينصرف اليه وجه الخطاب والكلام العمومي وانما اتى ذكره على خواص الصحابة كما سيذكر

## الطائفة الثانية

تدل على ان السيارات احدى عشر وهذه الظواهر فائرة الى  
تعداد جميع سيارات شمسا ما يبصر منها وما لا يبصر ما عرف وما  
يعرف مما اكتشف حتى الان او لم ينكشف (فنها) قول الله تعالى في  
سورة . يوسف ( انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رايتهم  
لى ساجدين ) فهذه النجوم التى رآها يوسف عم فى المنام كانت نجوماً  
فى المنام قطعاً غاية الامر انها فسرت واولت فى البقطة باخوته الاحد  
عشر : لانه معصوم عن الكذب . وانه لو رأى الاخوة باعينهم فى  
المنام لما احتاج الطيف الى تفسير وتأويل . فهو عم قد رأى نجوماً بهذا  
العدد والصفة فى المنام : ثم ان هذه النجوم المشتركة فى صفة السجود  
له لو كانت من جملة الثوابت لكان ترجيح تخصيصها من غير مرجح  
لزيادتها على آلاف الالوف وتساويها فى الجنس والصفة بخلاف ما لو اخذت  
من السيارات كان لها وجه اختصاص ومناسبة فى العدد . فيترجح بالقرينة  
العقلية ارادة السيارات من هذه الكواكب والنجوم الساجدة التى  
شاهدها يوسف عم فى المنام . وستأتى الشواهد على هذا الكلام عن  
قريب

( ومنهما ) ما وجدته فى ( تفسير النيسابورى ) وفى ( تفسير الكشاف )

للزخشرى المتوفى سنة ٥٣٨ هـ وكانت النسخة بخط عبد العزيز بن محمد بن يعقوب الترمذى فى جمعة عاشر شوال سنة ٧٢٥ . وفى بعض كتب اخرى مسندا عن جابر ( ان يهوديا سئل التبي الامى ص عن النجوم التى شاهدها يوسف ع فى المنام : فقال ص . جريان . وطارق . وذبال وقابس . وعمودان . وفليق . ومصبيح . وضروح . وفرع . ووثاب وذو التكفين فاسلم اليهودى الخ ) وهذه الرواية رواها ابن بابويه . الصدوق . فى الحصال عن جابر بطريقين بينهما اختلاف يسير

ورواها الحافظ القمى . عن جابر فى تفسير قوله تعالى ( انى رأيت احد عشر كوكبا الخ ) . ثم سعى تلك النجوم بتفسير يسير . ثم قال بعد ذلك وكل هذه النجوم محاطة بالسماء . وفى نسخ كثيرة محيطة بالسماء وظنى ان هذا الاشتباه نشأ من رسم الخط العثمانى القديم فكان يكتب عثمان عثمان . ولقمان لقمن . وسليمان سليمان . وجاثا جثا . ومحاطة محيطة فقرأ البعض محاطة على الاصل وقرأ اخر محيطة : وخلاصة الكلام المتطور فى هذا المقام : ان اختصاص هذه النجوم من بين نجوم السماء لا بد وان يكون بصفة مختصة بهذا العدد اليسير لا يشترك فيها سائر النجوم ولا نرى صفة كذائيه غير صفة السياريه حول الشمس كما تقدم انفاً ويؤيد ذلك قوله ( وكل منها محاطة بالسماء فان هذه الصفة ايضا تختص بالسيارات على النظام الحديد وتحقيق الكرة البحريه كما سبق

في المسئلة السادسة وسنشرحه في المسئلة اللاحقه ايضاً ونعد الكرات  
البخارية المحيطة بكل سياره

ويؤيده ايضاً انطباق كثير من هذه الاسامى على سيارات شمسنا  
فان هذه الاسامى منهم ع سمات واقوى الصفات لتلك المسميات وهالك  
ترتيبها على الترتيب المتداول في الاخبار المبدو بارضنا ثم بما يظهر عليها  
فالجرى ان ارضنا وقد ورد اطلاق الجارية على ارضنا فى غير هذا الخبر  
كما مر تفصيله فى المقالة الثالثة عشر من مسئلة تعدد الارضين فراجع  
البته

والطارق الزهره فان الطارق كوكب الصبح على ما فى القاموس  
والعرف لا يقصدون من كوكب الصبح غير زهرة قديماً وحديثاً  
والذبال على وزن قطام يطلق فى اللغة على النحيف الفاقد على الطراوة  
وعطارد ايضاً كثير الجفاف فاقد الطراوة من شدة قربها من الشمس  
والقابس يطلق فى اللغة على ما يكتسب الحر الشديد من نار عظيمه  
ونجمة فلكان ايضاً تكتسب الحرارة الشديدة من نار لانرى اعظم منها  
لهباً اعنى الشمس فان قربها مفرط من فلكان ولذلك سميت نجمة  
فلكان بهذا الاسم فن فلكان كما مر اسم جبل يثير النار ومعربه بركان  
والعمودان يحتمل انطباقه على مريخ فانه لا ينفك عن قرين تقوم  
اشتغما عليه كالعمودين



والفايق بمعنى الشفاق ينطبق على السيرة العظيمة التي حسبوا كونها بعد مريخ وتقسخت الى قطع صغار دواره اعنى بها نهجيات المشتري ويؤخذ شرحها من غرة هذه المسئلة

والحاصل انها قابلة للانطباق على سيارات سُمنا على النظام السابق المبدو من ارضا ثم الزهره ثم عطارد . ثم فليكان . ثم المريخ . وهكذا راجع المسئلة السادسة ( فان قلت ) ان سيارات سُمنا ليست اكثر من تسعة فلما ذا تعد احدى عشر ( قلت ) لسنا على يقين من هذا التطبيق ولكن التسعة بعد زيادة السيارة المتفلقه الى النهجيات تكون عشرة ولا يضرنا عدم اندراجها الآن في عداد السيارات لاسها كانت في عدادها سابقا وهو كاف في المقام اذ نظر هذه الظواهر الى ما كان اسمنا من السيارات بقيت او عدت عرفت اوجهات

واما الحادية عشر فقد جاء ذكرها وكشف الستر عنها في الاخبار كما ذكرت ذلك في تمة المسئلة الحامسه ولم تكشف النظارات وجه تلك السيارة الحميمه حتى الان ونحن في امل عظيم ان تنكشف انافي المستقبل عند بلوغ الادوات كمالها

وقد ذكرت مجلة الضياء المصريه للشيخ اراهيم الياسيحي صفحه (٤٣١) من اعداد سنه ١٨٩٩ مقالة تحت عنوان (السيار الحديدية بين الارض والمريخ) وانفذهما بعد ما كتبت هذا السيار على احدى الصفائح

من التصوير الشمسى خطر لبعض علماء الهيئة ان يتفقد الصفايح التى  
اخذت فى السنين الماضيه للمواضع التى يقدرا نه كان فيها من السماء وتوجد رسمه  
فى بعض الصفايح التى اخذت سنة ١٩٠٢ وسنه ١٩٠٤ وسنه ١٩٠٦ فى  
اثنى عشر موقعا فحسب بموجب هذه المواقع ان سنة هذا السيار تكون  
( ٦٤٣ ) يوماً وهى اقصر من سنة المريخ ( ٤٤ ) يوماً ومباينة فلكه  
تبلغ ثلثة اضعاف مباينة فلك المريخ ولما كان ( الميسوويت ) هو المكتشف  
لهذا السيار كان له الحق الاول ان يختاره اسماً يميزه به وقد سماه ( ايروس )  
وهو اسم اله الحب انتهى ( ومنها ) ما وجدته فى البحار للمجسور  
( وفى انوار النعمانية ) للحزائريه ( وفى كتاب النجوم ) للسيد ابن  
طاوس رده قال رويناً ما نادانا عن معوية بن حكيم فى كتاب اصله عن ابي  
عبدالله يعنى الوصى السادس جعفر ع انه قال ( فى السماء اربعه نجوم ما يعلمها  
الا اهل بيت من العرب واهل بيت من الهند يعرفون منها نجماً واحداً  
فبذلك قام حسابهم الخ )

والظاهر انه ع قصد من اهل بيت فى العرب اوصياء النبي ص الامى  
وعترته الذين امتازوا بحفظ اسراره وحمل علوه

ويؤيده ما فى كتاب النجوم ايضاً وكتاب دلائل الحميرى باسانيد  
صحيحة عن الوصى السادس ع انه قال فى ضمن خبره ( ايس يعلم النجوم  
الا اهل بيت من قريش واهل بيت من الهند - الخ )

ومعلوم انه لم يكن في قريش قديماً اهل بيت يحملون العلم والفلسفة غير اهل بيت النبي ص فالامام ع حصر العلم بالتجوم الاربع في آل محمد ص وخص بعض الهند بمعرفة واحدة من تلك الاربعة والسماء جهة العلوكا قال اللغويون كل ماعلاك فهو سماؤك وقد مر ان السماء يطلق في شرعنا بالاشراك على ثلاثة الكرة البخارية والاجرام السامية وجهة العلو فتدبر

ثم الظاهر كون المقصود من هذه التجوم هي سيارات شمسنا دون الكواكب الثابتة لقرائن في الكلام مثل تحديدها بالاربعة مع ان الكواكب الثابتة المجهولة في تلك الاعصار كانت اكثر من المعلوم منها اذ القدماء لم يصدروا من الثوابت غير الف ونيف وعشرين وقد بلغ المرصود من الكواكب الثابتة المبصرة في اعصارنا المتاخره قريباً من ستة الاف كوكب

وايضاً تخصيص بعض الهند بمعرفة الواحدة من اثوابت امر في غير محله لان كثير من اثوابت كانت معروفة عند جمع ومجهولة عند اخرين اذ لم يكن بين الراصدين وسائط وروابط ومراسله ومواصله فلا يطلع احد من حكماء الفرس . او اليونان . او الهند . او مصر . او غيرها على ما استخرجه الاخر الابد القرون بخلاف عصرنا الزاهر الذي تباع اخبار كل راصد في الساعة كان في اميركا اوفى فينا اوفى الجرمان اوفى فرانس

. اوربانيا اوفى . الجابان . اوغيرها

وايضاً حكم الامام ع باستقامة حساب اولئك الهنود بسبب معرفة نجم واحد من تلك الاربعة يناسب كونها من السيارات لا من الثوابت اذ الشايخ من المحاسبات انما هو للسيارات اولاً وارتيباط حساب كل منها بالآخرى ثانياً خصوصاً على النظام الحديد فيختل حساب جملة لوجهل حساب البقية ويستقيم بمعرفتها كما لا يخفى على الفلكي ودوران الاحكام النجومية على دورات السيارات ثانياً فيحتاج حكم النجم بشئ ان يعرف زمان دور السيارات ومكانها ومقابلاتها ومقارناتها والاجتماع والتربيع الى غير ذلك من الاطوار الحاصلة لها في الادوار فتعين كون المقصود من هذه الانجم الاربعة سيارات شمسا

واما تطبيق هذه النجوم الاربعة على سيارات شمسا فواضح في الجملة : حيث ان الوصى ع يخبر عن نجوم سيارة في عالمنا غير معلومة للناس والذي كان معلوماً لديهم من السيارات السماوية خمسة مع قطع النظر عن ارضنا التي كانوا على ظهرها وتلك الخمسة الزهره وعطارد والمريخ والشتري وزحل والثالث التي اخص علمها بهم هي فلكان ونبتون والسيارات الخفيه التي لم تنكشف لنا حتى الآن وقد ذكرناها في تمة المسئلة الرابعه

واما اخص علمها بهم عليهم السلام اذ لم يتمكن من ادراكها



الوصى ع لم يكن نجماً لشمسنا بل كان منحلاً الى نجيمات ومتعسحاً قطعاً  
ولا عايه ان يذكر الانجم المعروفه : والعلم عند الله تم واوليائه

### ﴿ المسئلة الثانية عشر في كون الحيوان في السيارات ﴾

لسمع بعض الحكماء المتأخرين يقصون علينا اعاجيب عن الكرات  
السموية من فيل ان كل واحدة منها كارضنا هذه ذات جبال وبحار وهواء  
وبخار وليل ونهار ومخلوقات حيه من جس حيواناتنا الارضية : فهل  
يوافقهم شرع الاسلام على حماة السلام اويحالفهم كالمقدمين او هو  
ساكت عن مطلق النى والاثبات لمصالح حفيه كسكوت باقى الديانات

### ﴿ الجواب ﴾

قد اعتقد السالمون من الفلاسفه وغيرهم افراد جرم الارض كما  
ذكرته مراراً وان الطبايع المتفاعله والناصر المتقابله مختص بمالم  
الارض : وهذا الاختصاص ينتج بتاً اختصاص وجود الحيوان  
الضائن القاسد التامى المتحرك انتقضى بهذه الارض فان وجوده  
كبقائه مشروط بهذه الامور ولا توجد فى غير ارضنا فيختص  
وجود الحى المتقضى بها قصما : وكذلك ساير العناصر  
ونوازم المعيشة لا تكاد توجد فى غير ارضنا ضرورة انها مشروطة جميعاً

بتفاعل العناصر الاربعة والعكون والفساد : فاذا اختصت الشروط  
بارضنا يختص الشروط بها ايضاً وتكون النتيجة حينئذٍ ان لا يكون غير  
ارضنا ارض ولا غير ما هو حول ارضنا من الماء والهواء والبحار والبحار  
والحيوان والنبات شئ من امثالها

( نعم ) كان المليون منهم يثبتون مخلوقات جوهرية كاملة كالملائكة من  
غير جنس الحيوان والبشر لاعتقادهم تجرد اولئك الجواهر من الطبايع  
والعناصر : وعلى اى حال لم يذكر احد منهم هذا المعنى المذكور فى السؤال  
﴿ واما حكماء الغرب ﴾ فقد آفقوا ظاهراً فى ان الكرات السيارت  
حول شمسنا اراض كارضنا ذات رمال وجبال وهواء وبحار وليل ونهار  
وفصول واقار كما فصلته فى غرة المسئلة الثالثة وذكرت المقالات الواورة  
المتواترة عن نبي الاسلام واوصيائه عليهم السلام المصرحة بهذا الراى  
الجديد وذكرت ايصاً ان وجود هذه الامور المسلمة لديهم لو صح فى السيارت  
لكان اطلاق اسم الارض عليها صحيحاً بالحقيقة لا بالتجوز : واما وجود  
الحيوان والكائنات التامية المعتدية المدركة فلم يستند فيه احد حتى الان  
الى حسه المسلح باكمل النظارات فضلاً عن الحس المجرد ( نعم ) حكم  
الحسد من جماعة من الاواخر بوجود الكائنات الحية فى الاجرام السماوية  
ولم يحصل عليه الاتفاق : بل لم يزل النزاع فيهم على ساق : وانما حدثت  
تلك الجماعة من وجهين وجيهين وايدتهم بعد حسدكم شواهد قوية  
﴿ الوجه الاول ﴾ هو انا نقطع بوجود الجبال فى تلك الكرات ون

الجبـال وانـبـاهـا تـظـهـر فـي الـنـظـارـات ولا تـكـون الجـبـال الا من صـخـور ورمـال  
كـما نـطـقـت به مـبـانـي عـلم الـحـيـو لـوجـيا فـيـتـعـيـن كـون اراضـى السـيـارات مـثـل  
ارضـنا ذات جـبـال ورمـال تـصـلـح للـغـرس والزـرع ونـمـو النـبـات

وايـضاً نـقـطـع بـوجـود الكـرة البـخـاريـه لكـل سـيـارة من البـراهيـن  
والادلة القويـه كـانـكـسـار النـور وشـهـود الشـفـق والظـواهر الحـويـه وبـيـرها :  
وكيف تـكـون الكـرة البـخـاريـه والظـواهر الجـويـه والسـحـب والهـواء واخـتـلاف  
الفـصول ونـحـوها من دـون الـامـطار والتـلـوج وهـبـوب الـريـاح فـان نـظـام  
الـكـون لا يـخـتـل والـطـيـعـة لا تـخـرق ونـواميسـها والمـمول لا يـخـلـف عـن عـلـته  
فـلا يـحـيـص من هـطـلان الـامـطار بـتـردـد السـحـب حـول البـحـار بـهـبـوب الـريـاح  
بـتـغـيـر الفـصول وحـصـول المـد والـجـز هـنـاك اكـثـر من ارضـنا لكـثـرة الاقـمار  
وسـرعة دورانـها وشدت اقـتـرابـها وهـذه الامـور باسـرها لا تـنـفـك عـن تـكـون  
النـبـاتات المـخـتـلفـه فـي هـاتـيك البقاع القابـله لـلا سـباب المـذـكـوره

ثم ان الشـجـر والخـضـر متـفرقة او مجتمعة فـي الـاجـام والسـواحل لا تـنـفـك  
عـن الحـيـوانات الخـافـيـه التـكوـنيـه كـالحـشـرات والهـوام : وهـي لا تـنـفـك عـن الحـيـوانات  
النـسـليـه بريـه وبـحـريـه سـيـما عـلى مـدـهـب النـشـو وارـتـقـاء الـانـواع واتـخـاب  
الـطـيـعـة (الـوجـه الثـانـي) هـو ما اعـتـمـد عـلـيه فـي موافقـة اصـحاب هـذا  
الحـس بـعد اعـتـمـادى عـلى مـقـالات هـداتـي المـعـصـومـين : وذلك ان  
الامـور الخمـسة المـسـلمـة عـند الملـكـيـن المتـاخـرين اذا تمـت وزال عـن



افقه الرب فلا يسبق هنالك مانع حسب القوانين العلية يمنع عن وجود المخلوقات الخبويه . وتكون موادها وماهياتها في تمام القابلية والصلاحية . وعندئذ يستحيل قصور فيض الوجود عنها اذ المبدء للوجودات عندنا في غاية الجود والسخاء فيفيض بالوجود على كل ماهية بلغت حد قبول الوجود فيوجد كل شيء حسب قابليته ولا يغفل عن الفيض ابداً تعالى شأنه . فكيف يجوز على المبدء الفيض على الاطلاق ان يهث في موطن كل المعدات وجميع لوازم العيش والحيات . ثم لا يوجد من يستعملها وينتفع بها من الحيوان والنبات ولا يخلق ثمة من يعرفه ويعبده ويستكمل فيفوضاته ومواهبه مع قابليته للوجود وصلاحيته للخلق ( جل شان الحكيم عن ذلك )

والاخرى بمقامنا هذا ان نذكر اراء المتأخرين ومرئياتهم في السيارات ثم نفصل الايات والروايات الموافقة لهم

فقول قال العلامة ( فأنديك ) في اصول هيئته . في الزهره . ان من نقصان التور بالتدريج نحو الخط الفاصل وبعض الكلف ظهرت لها كرة هوائية وبخارية . وقد حسب علو بعض جبالها ( ٢٧ ) ميلا غير ان ذلك تحت الشك من صعوبة رصد هذا السيار من قبل شدة لمعانه الخ ) . وقال في المريح ان حول قطبيه مساحة بيضاء تزيد في الشتاء وتصغر في الصيف يزعم انه الثلوج القطبية و ( السبكترسكوب ) ايضا يدل على بخار ماء

فيه والاقسام المصفرة اللون محسوبة برأ والمخضرة بجرأ والبر فيه اكثر  
من البحر عكس ما في الارض ولم يكشف عن تسطيح قطبي هذا السيار  
وليس لهذا السيار قمر معروف فلانعرف مادته الاقربا الخ

اقول استكشف الاستاذ ( اساف هال ) قرن للمريخ سنة ١٢٩٤ هـ  
بعد طبع اصول هيئة قانديك ولاجل ذلك ذكرها قانديك في ساير كتبه المتأخره  
( وقال في المشتري ) وبواسطة نظارة قوية يرى على وجهه مناطق توازي  
خطه الاستوائى مختلفه الارض والالوان غير ثابتة على هيئة واحدة وتارة  
تتغير تحت نظر الراصد . الى ان قال ذكر ( صوت ) بقطعة طولها بالاقول  
( ٢٢٠٠ ) ميل تلاشت في نحو ( ٣٠ ) دقيقة وذلك دليل على حدوث  
ظواهر وتغيرات على سطحه من قبل مياه وغيوم وامطار وابخرة وهواء  
وما يشبه ذلك

وقد زعم بعضهم ان هذه الظواهر ليست من فعل الشمس به  
بل من حرارته الذاتية والتغيرات الحادثة على سطحه في ابخرته كثيرة جداً  
حتى انه شوهد قمر من اقماره يحتمى ورائه ثم يظهر عند المحل الذى اختفى  
فيه وذلك من قبل تمدد الكرة الهوائية او البخارية المحيطة بالسيارة ثم  
تقلصه . اما نواحى خطه الاستوائى فمأبأ انور من باقى سطحه وقد يرى  
على سطحه حلقات غير ثابتة وحدود المناطق المشاء اليها غير واضحة وهى  
مزركقة اللون تمتاز بسهولة عن لون حرم السيار

( وقال في زحل ) وزعم هرشل وجود كرة هوائية في زحل وان  
فهو له تشبه فصول المربخ الخ

وقال ايضا في ابواب طيف السيارات ومن رصد ( سكي )  
( وجانس ) رَحج وجود البخار المائي في المشتري وزحل كليهما الخ  
( وقال في النقش في الحجر ) في المربخ وحول كل قطب من قطبيه  
قطعة بيضاء تضيق مساحتها في صيفه وتوسع في شتائه واذا صغرت الواحدة  
توسع الاخرى مثل الثلوج حول قطبي الارض الخ

وقال المناطق والمعالم على سطح المشتري تدل على انه محاط بالسحب  
والمناطق انلام في سطحه يرى فيها جرم السيار نفسه : وتلك المعالم غير  
ثابتة على حال بل سريعة التجمع والتبدل والتمتعص والانفصال الاتصال  
وذلك برهان كونها سحباً عائمة فوقه الخ

( وقال في زحل ) والظاهر من المناطق والمعالم على سطحه انه شبيه  
بالمشتري في كونه محاطا بالسحب والبخار

وقال في كتاب ارواء الظماء في عطارده وقد حكم بان له كرة هوائية  
كثيفة تجعل الحديد القسيم المنور والقسم المظلم منه غير واضح وزعم  
بعضهم بوجود جبال فيه

( وقال في المربخ ) وقد صنع بعضهم خارطة سطح المربخ وعينوا  
الاقسام اليابسة والمياه اسماء مثل قارة ميسار وقارة سكي وجزيرة لوكبره

وبحر كنوبل وخليج برتره وبوغاز داوس وبحيره سكيارلى وبوغاز اراكو  
وغيرها الى ان قال. وان وجود مياه وجليد فى المريخ يستلزم وجود كره  
هوائية ثم قال وظهر بواسطة ( السبكر سكوب ) ان الكره البخاريه  
للمريخ شبيهة بما للارض الخ  
( وقال فى المشتري ) بعد ذكر طواهره الجويه وكل هذه المناظر دالة  
على كره هوائية وبخاريه الخ

وقال فلا مريون الفلكى الشهير المرانسوى فى كتابه مامعنا  
: ان جبال عطارد اعظم من جبال ارضنا وارفع واكثر احجارها معدنية  
وان كره زمهره مثل الارض الا انها اخف من الارض بقليل واكثر  
احجارها معدنيه : وان القيم ينقص حر الشمس فى هواجر صيفنا وقد  
والغيوم كثيرة التراكم فى هوا اتمسفر عطارد دائما فيجوز ان يكون  
ذلك لاعتدال الحرفيه وعليها سلاسل جبال ممتده ومبسوطه والغيوم  
قد تتراكم فى هوائها الا تومسفر وهى من جميع الجهات صالحة للسكنى  
والحيات : واحتمل ان يكون سكانها اناسا متمدين وفيهم فلكيون يرصدون  
ارضنا كما نرصد ارضهم او تكون لهم ادوات اكمل من ادواتنا

وقال فى المريخ ان فيها اناسا متمدين كامسكين فى الصنائع عرف  
تمدهم من استخراج ترع وكامالات عظيمة عرضها مائة الف متر وطولها  
خمسة ملايين امطار فى مواضع مفيدة لدفع فساد مياه البحار عند المد



﴿ وفي دائرة المعارف ﴾ في الزهرة قد تحقق ان لها كرة هوائية محيطة بها كثافتها مثل كثافة الكرة الهوائية للارض وبعضهم حكم بان قوتها على تكسير التور اقل من تلك القوة لهواء الارض وحكم بعضهم بانه اكثر وزعم بعضهم انه راى تلجا على قطبي الزهرة كما يظهر في المريح الخ ﴿ وقال ميخائيل ﴾ : في مشهد الكائنات في المريح وفي جو هذا السيار غيوم وضباب من البخرة ماء كما شوهد ذلك بالمنظر الطيفي ومن هذا استنتج الجوابه ان في المريح انهرأ تجري فيها المياه المتساقطة من هذا البخار واودية وجبالا ومجاري هوائيه فيكون جوها كجوها مركبا من مواد واحده وبره كبرنا أهلا بخلايق حيه تتمشى على سنن خلايق ارضنا

وقال في هامشه فاكتشفوا على كثير من بقاعه وخططوا قاراته ورسوموا بحاره وبحيراته وسموها باسماء خاصه اما لونه الاحمر فقد ذهب الاكثرون الى انه خص بقرنيه الخ

﴿ ثم قال في المشي ﴾ وفي المشتري حلقت موازيه لخط استوائه منها نيرة ساطعه ومنها مظلمه كالخه سريعه التنقل لان جوهر السيارات كثيف كثير الانواء وكثافته تضارع كثافه الماء الخ

﴿ وفي حدائق النجوم ﴾ قال في عطارده واصوال جباله احد عشر ميلا بريضاينا وقد يعرض على وجهه عصارده شبه الكلب واشامه من

ظلال جباله وحدوث السحب في جوه

وقال جزم هرشل والحكيم دن وغيرها بوجود كرة بخارية لزهره  
ارتفاعها خمسون ميلا جغرافيا والميل الجغرافي (٣٩٨٢) ذراع بريطاني  
ونقل عن كتاب ميكيرين المؤلف سنة ١٧٩٢ م ان ( شراطر )  
رصد بنظارة هرشل جبلا في كرة زهره علوه خمسة اميال : وقد ثبت  
ان اطول جبال زهره ( ٢٢ ) ميلا بريطانيا

واما المشتري فعلى سطوحه الاستوائيه كلف وشامات تغبر وتندم  
باسرع من الشامات القريبه من نواحي قطبيها فهي سحبها والغيوم التي  
يغيرها افراط الحرارة في الحدود الاستوائيه من سرعة حركته الوضعيه  
ودوام محاذات الشمس بسمت الرأس من تلك السحب الخ وقال ايضاً  
وارتفاع الكرة البخارية في زحل يقرب من الف ميل الخ

وفي مجلة : الاهلال المصريه صفحه ( ٨٧ ) من المجلد الحادى عشر  
ان الاستاد ( هوف ) الامريكائى الذى خطابا من عهد قريب في اعتقاده  
ان المريح والزهره وعطارد آهله بالناس وساير الاحياء وان سكانها ارقى  
من سكان الارض بدءاً وعقلاً

قال ولم كان المريح اكبر سناً من الارض وقد جمد وبرد قبل  
الارض بازمان فلانسان وجد فيه قبل وجوده في الارض وارتسقى اكثر  
من ارتفاعه فيها

وفي تقويم المؤيد لسنة ١٣١٩ لمحردة الفاضل محمد مسعود  
 افندى في ص ١٢ ما خلاصة ( ان الحكماء اختلفوا في مسكونية الكواكب  
 فالشهور عددها : وذهب هرشل واراغو من اكابرهم الى مسكونية  
 الجميع حتى الشمس بذاتها ومرجع المشهور في العدم الرصد واستبعاد  
 العقل . اللهم اذا كان بعض شروط الحياة واقرة في بعض النجوم فالامر  
 تحت الشك : والقمر خلو من الجو والماء وعناصر الحياة وشروط المميشة  
 ولكنهم يحتملون السكنى في المريخ اذا لجوفيه متشبع بخار الماء وسائر  
 شروط الحياة كافية فيه ولو اختلف سكانها مع سكان الارض قائما هو  
 في الشكل : والمقرر الان . ان زهره وعطارد نظرا لحدائة عهد وجودها  
 بالنسبة الى ارضا غير قابلتين للسكنى ولو وجد فيهما فهم سكان الارض  
 قبل خلق الانسان : اما المذترى فجوه مشحون بالسحب واغلب سطحه  
 سايل فلو كان مسكوناً فسكانه من الحيوانات البحرية : اما زحل :  
 وارانوس : ونبتون فلا يحكم عليها بشي كبعدها المانع عن الرصد وضف  
 انور والحرفيا اذها فيه كجزء من ( ٩٠٠ ) جزء مما في الارض وطول  
 مدة الفصول : وراى الحكماء في المريخ خطوطا فزعمو انها ترع وبحار  
 وقالو ان الثقل في المريخ ثلث ما على الارض فيختص سكانها بالحفه والرشاقه  
 وقال الكاتب ( برناردن دوسان بيتير ) ان سكان الزهره يشبهون سكان  
 الارض وبعضهم رعاة الاغنام والماشيه على قم الجبال والبعض الاخر

يقيمون على ضفاف الأنهار اذ يقضون اوقاتهم في الرقص ومد الموائد والتغنى والتسابق في السباحة

وقال ( فونتيل ) عن سكان عطارد انهم يسكنون اصغر المنازل لصغر اجسامهم وانهم لشدة حر الشمس مصابون بالجنون

وقال اخر في كتابه المطبوع سنة ١٧٥٠ بعنوان سياحة عطارد ان العطاردين كالملائكة لهم اجنحة يطفرون بها في الجو وان جسامهم اصغر من جسامنا ( وقال السير همفري دلفي ) ان سكان زحل يتنقلون في الفضاء بواسطة ستة اغشية رقيقة وان الوان جلودهم اما سنجابية واما ورديه وان غذائهم العناصر الغازية وهم كبار الجسم يتوغلون في الفضاء ويجولون حول السحب كالتناطيد الجويه اذا حلقت في السماء

وقال الملكي الالماني ( وولف ) ان المشتري او ما بعده لا يصاحبها من نور الشمس كثير فلا بد ان تكون اعين سكانها كبيره لاستيفاء حاجتهم من النظر : وقال ان سكان المشتري يبلغ ارتفاع الواحد منهم خمسة امتار وسكان نبتون سبعة عشر مترا : وذكر الكاتب ( نيقولا كليميوس ) عجائب في هذا الباب في رواياته عن الانسان النباتي الخاتمي

اقول وبض هذه المنقولات مناسب لما ورد في اخبارنا الشارحه لاحوال الملائكة وسكان السموات : وقال المحرر المذكور ايضا في عطارد ان جباله مرتفعة وجوه سحابي وفي الزهرة بمشاهدة اراض وبحار على



سطحها وجو كسيف وجبال شاهقه والانتقال بها من فصل الى فصل دفنى  
لاتدريحي وفي المريح ان به بحار واهار وجزر وبلوج وجو كجو الارض  
وفي نبتون ان جوه غازى يختلف عن جو الارض الخ انتهى

وفي المقتطف صفحه ٨٣ من المجلد الثانى بعد شرح المشتري قال  
فقط ظهر نماذ كران هذا النجم الذى تراه العين صغيرا هو عالم كبير فيه هواء  
وماء وغيوم وامطار الى ان قال من يفكر فى كبر المشتري وفى خلق اربعة  
اقمار له ويتدبر حكمة خالقه المظاهره فى كثير من تفاصيله قلما يشك فى  
كونه مسكونا بخلايق حيه كارضنا هذه الصغيره بالنظر اياه بل لو حاول  
غيره ان يبرهن له خلوه من المخلوقات لضحك منه اذا امره يستغرب  
ان يرى فى الكون عالما كبيرا كالمشتري مخلوقا عبثا وهو يعلم ان البارى  
سبحانه لم يخلق شيئا فى هذه الارض الا قصد ومنفعه الخ

وفي المقتطف ايضا ص ٥١٥ من المجلد الرابع والثلاثين وضع الاسناد  
( لول الامريكى ) كتابا عن المريح ورعه سنه ١٩٠٦ م بعد ان بحث فيه  
بحثا عاما دقيقا واستنتج انه مسكون بمخلوقات عاقله فضالفا بذلك  
الدكتور ( واس ) الذى كتب سنه ١٩٠٣ م مرجحا ان الارض هى الجرم  
الوحيد الموهل اسكنى الانسان ثم كتب واس مينا ان المريح لا يصلح  
للسكى لانه خال من الماء لكن المستر سليفر اثبت بالبحث ( السيكترسكوبى )  
وجود بخار الماء فى المريح فذا كان فيه ماء فليس ممتنع وجود احياء فيه

وقد وضع الاستاد (لول) كتاباً اخر الان عن المريخ كتمرر للحياة اقام فيه الادلة على انه مسكون بمخلوقات بالغة درجة عالية جداً من الارتقاء العقلي والصناعي انتهى

اقول وعمدة استبعاد الحكماء وجود الحيوان في الكرة القريبة من الشمس كمطارد وفلكان والبعيدة عنها كزحل وارانوس ونبتون انما هو من جهة اقراط الحر في الاولى من كثرة الاقتراب من الشمس واقراط البرد في الثانية من كثرة البعد عنها : ولرفع هذا الاستبعاد عندي وجوه من القول : احدها ان ذلك يتافى في حيات حيوان فيها يماثلنسا في الطبع والمزاج ولا يتافى وجود حيوانات فيها توافقنا في الحقيقة والحيات وتخالفنا في الطبع والمزاج وبعض الشكل كما ان الله تعالى خلق في ارضنا بشراً في نواحي الخط الاستوائي قوى الجسم غليظ الجلد يحمل من الحر مالا تحمله وخلق في ارضنا بشراً في حدود القطبين على خلاف الخلق الاول وتحملون من البرد مالا تحمله ولوبقى الخلق الاول في مكان الخلق الثاني يوما لهلك من شدة البرد كما ان الخلق الثاني لوبقى في مكان الخلق الاول يوماً لهلك من شدة الحر : وهذا التفاوت العظيم نجده في باقي حيوانات ارضنا ايضاً : وحسبك ان السمندل يولد في النار ويميش فيها والبرد يقتله وبعض الدود تولد في الثلوج العتيقة وتموت بادنى حرارة في الهسواء فتدبر ! ثانيها ان مجرد القرب والبعد عن الشمس لا يكون دليلاً قاطعاً على شدة

الحر او البرد: اذ قد يقترب القرب المفرط من الشمس بامور تستوجب البرد وكذلك البعد المفرط عنها قد يقترب بما يستوجب الحر من لطافة الهواء او كثافتها كما نرى في ارضنا ان جبال (هملايا) مع ارتفاعها المفرط وكونها في اواسط المنطقة الحارة لا تنفك رؤسها ابداعن الثلوج المتراكمة فيها ولا يطلق البرد هنالك مع كونها اقرب نقاط الارض الى الشمس واما اوهاد تلك الجبال وسواحل البحار وحصباء العرب وقفار الهند فلا يطلق حرها مع كثرة بعدها عن الشمس فاسباب الحرا والبرد غير محصورة في مجرد القرب او البعد عنها: فلم لا يجوز اقتتان قرب عطارد ونحوه بسرعة تبدل الفصول وبمياه جارية واهويه مساعدة وخواص اخرى كما سمعت عن: فلا مريون المرئسوى انما فيضعف الحرفيه او خلق طبائع اهلها وامزجتهم على نحو يتحمل ذلك: وكذلك بعد زحل ونحوه فانه قد يجبر بشدة حرارة مدة ارضه وكثافة جوه وكثرة اقطاره وصقله بطيحانه واستعداد اهلها ثانيا لرافراط القرب يقوى تاثير الحر في الحدود الاستوائية لافى الحدود القطبيه وانما البعد بمكس ذلك: فلم لا يجوز سكنى سكنة عمارد ونحوه في حدوده القطبيه الضعيفة فيها حر الشمس وسكنى سكنة زحل ونحوه في حدوده الاستوائية المختص بها الحرارة رابعها: ان الاغذية المفرطة في البرودة وكذلك الاغذية المفرطة في الحرارة قد يجبران الحر والبرد الشديدين فيجور على سكنة عمارد

## ﴿٢٥٣﴾ . المسئلة الثانيه عشر ﴿﴾

ونحوه المعالجه بواقيات الحر ماكلا وملبساً ومسكنواوكذلك على سكنه  
زحل ونحوه ان يعالجوا البرد بالدوافع المصنوعة ومابقى عنه فى الاكل  
واللبس والمسكن فتفطن

ولنطوى اكناف المقال اذقرب الحزج عن وضع الكتاب :ولقد  
ذكرنا لك خلاصه مذهب القدماء واره المتأخرين واقوالهم المستغربه  
ورفعنا استبعادها بوجوه صحيحه . قالواجب علينا الان نقل الظواهر  
الشرعيه التى نحسبها موافقه للاراء المتأخرة فنقول ﴿ اما الظواهر  
الشرعيه اسلاميه ﴿ فى هذه المسئلة فكثيره جداً ذكرنا جملة منها  
فى مسئلة تعدد الارضين كالمقالة الرابعه والعاشرة والحاديه عشر والرابعه  
عشر والخامسه عشر والسادسه عشر فراجعها وخذ البقيه ههنا

﴿ اولها ﴿ قوله س ( ومن اياته خلق السموات والارض ومابث  
فيهما من دابة ) وهذه الايه ظاهره فى وجود الخلق والدواب فى السموات  
مثل ما فى الارض لانه لم يفرق بين الارض والسموات : اذ قال تم بث  
فيهما من دابة الخ : والدابه ظاهره عرفاً واغنه فيما يدب ويمشى على وجه  
الارض وقد ذكرنا فيما سبق ان السما اسم لكل جوهر علوى وكل ماعلاك  
فهو سائر حسبما اتفق عليه اللغويون

فذا ورد فى التشرع الارض واسمها مطلقاً مفردين كان  
المظهر من الارض ارضنا ومن السماء مطلق ماعلاها

من الاجرام والهواء والفضاء واذا ورد لفظ الارض مفرداً مع لفظ  
السموات مجموعة كان الظاهر من الارض ارضنا ومن السموات الاجرام  
العالية والكرات السامية كما في هذه الاية واذا ورد لفظ الارضين مع  
لفظ السموات مجموعتين كان الظاهر من الارضين الاراضى السبع السيارة  
الشاملة لارضنا وسموات كراتها البخارية المحيطة كل منها بكل من تلك  
لارضين وهذه القاعدة قليلة التخلّف في ظواهر شرعنا الاقدس وعليك  
بالاستقراء

وبناء عليها يكون المقصود من السموات في هذه الاية الكرات السامية  
والدواب فيها اشارة الى ما يدعيه المتأخرون من وجود الكائنات الحية  
فيها وقد ورد هذا المعنى في اكثر الاخبار صريحاً كما سيأتي ( والمفسرون )  
اذ لم يتعلّقوا بوجود الدواب فيما عدا الارض تأوّلوا في الاية بما وسمعه علمهم  
وصرفوا الفاظ الاية عما كانت ظاهرة فيه ولكنهم مع ذلك اعترفوا بظهور  
الاية في وجود الحيوان في الكرات السامية ونفى الترخّشري والبيضاوى  
وغيرهما استبعاد ان يخلق في السموات حيوانات يمشون فيها مثى الاناس  
على الارض وقالوا سبحانه الذى خلق ما نعلم وما لاعلم من اصناف الخلق  
انتهى فلو صححت الاراء الاخيرة اخذنا بظاهر الاية وفقاً للمتأخرين ولو ظهر  
بطلانها واستحالتها وافقنا القدماء في تأويل هذه الظواهر وصرف  
وجوهها الى معان مناسبة

( وثانيها ) قوله سبحانه ( تبارك الذى جعل فى السماء بروجا )  
فان جمعا من المفسرين اخذوا البروج فى هذه الاية بمعنى اللغوى اعنى  
القصر والبناء الرفيع لا بمعنى الاصطلاحى الحادث بعد النبي ص اعنى به  
منزل الشمس من فضاء النجوم المعدودة اتى عنس : وقال الرازى  
البروج هى القصور العاليه : فعلى ذلك يجوز كونه اسارة الى الاراء  
الحديثه من وجود الاهالى والابنيه والقصور والمدن والكرات الساميه  
وتكثير البروج فى الايه مؤيد لعدم كونها اشاره الى منازل الشمس المعروفة  
الاثنى عشر : اذ لو كان لفظ البروج اسارة اليها لكان الانسب تعريفها  
حسب كونها معهوده بين الناس

وثالثها ما وجدته فى ( البحار ) وفى ( الكافى ) للكلينى وفى  
( التوفى ) للعلامه محمد محسن الفيض وفى ( بصائر الدرجات ) ( وفى  
الانوار النعمانيه ) وغيرها بالاسانيد : الى عجلان ابن ابي صالح : قال  
دخل رجل على ابي عبد الله جعفر الصادق ع فقال له جعلت فداك  
هذه قبة ادم ع : قال نعم والله قباب كثيرة الان حاتم مغربكم هذا  
نسعة ونامون مغرباً ارضاً بيضاء مملوءة خلقا يستغيثون بنوره لم يعصوا  
الله ثم ضرفة عين ميدرون حاق ادم ع ' ولم يخلق الخ

اقول كان هذا السائل كان مسبوقا بخبر القباب الذى شاع عن محمد  
الباقر ع والد جعفر الصادق ع فقصدهما عن الصادق ع ايضا ونزوى

خبر القباب في باب تعدد العوالم وأنه عم نظر الى السماء وقال هذه قبة  
بيننا انا عم والله سواها كذا وكذا قبة الخ

وقوله عم ارضاً بيضاً ظاهراً في كونه بياناً للمغرب فيكون الغرض  
(والعلم عند الله) بيان ككرة الاراضي في الفضاء وامتلأ الكل خلقاً  
كما يراه جملة من المتأخرين والضمير في بنوره راجع الى الله ونور الشمس  
ايضاً نور الله ثم وفيه المقدس الاثراقي؟ والسرفى تنزيه اولئك المخلوقين  
عن المعصية فذكره في اجوبتنا عن المسائل المتفرقة

وفي كتاب **فلك السعادة** للفاضل اعتضاد السلطنة ابن الخاقان  
فتح على شاه القاجار : قال ما مضى انى عرضت هذا الخبر على بعض  
حكماء اروبا فقال بعد استغرابه لو كنت على يقين من صدور هذا الكلام  
من وصى نبيكم لامت به واسلمت

اقول وانما عجز الفاضل المذكور من توضيح صحة اسناد هذا الخبر  
اجل انه لم يكن ذاهبة باسناد الاخبار ولا كان كثير الاطلاع على  
مكتب : وحسبك ان هذا الخبر المستفيض نقله في كتب الحفاظ كما  
كرنا لك بعضاً منها لم ينقله هذا الفاضل الا من كتاب غير معروف  
صرح في فلك السعادة بانى وجدت هذا الخبر في كتاب نظام الدين  
محمد الكيلاني تلميذ سيد الحكماء محمد باقر الداماد : فلو اطلع على وجود  
هذا الخبر في الكافي فقط لكفاء في اتمام الحججه على من اراد تسواتر



كتاب الكافي بين المسلمين ووفور نسخه العتيقة جدا  
واما نحن فبفضل من الله ورحمته نقل اكثر هذه الاخبار من  
الكتب الشهيرة والنسخ المتقدم تاريخها على الاعصار الاخيره : ومن  
شاء الله وتكميل الحجه فليراجعنا وله الفضل

﴿ ورابعها ﴾ مافي ( بحار ) المجلسي ( والانوار للسيد الجزائري )  
وكتاب ( الفتوحات ) لشيخ العرفاء محي الدين المتوفى سنة ٦٣٨ في الباب  
الثامن عن ( عبد الله ابن عباس ) صاحب النبي ص وان ٤٦ في حديث  
الكعبة ﴿ انها بيت واحد من اربعة عشر بيتاً وان في كل من الارضين  
السبع خلقاً مثلنا حتى ان فيهم ابن عباس مثلي الخ ﴾  
وهذا الخبر صريح في وجود البشر في الكرات الساميه وان لله تم  
غير هذه الكعبة المشرفة كعبة جعاهما مطافاً للعباده في سائر الاراضى  
السيارة وليس بالبعيد

﴿ وخامسها ﴾ ما رواه الشيخ : وجب البرى في مناقبه المؤلف  
سنة ٨٠٠ : و الشيخ اراهيم الكفعمي من علماءنا في القرن العاشر :  
والعلامه المجلسي في البحار : بالاسانيد عن الوصى السابع موسى الكاظم  
بن جعفر ﴿ ان جبرائيل قال للنبي ص والذي بعثك بالحق نبياً ان خلف  
المغرب ارضاً بيضاء فيها خاق من خلق الله يعبدونه ولا يعصونه قد تمزقت  
لحومهم ووجوههم من البكاء : قال على ع امير المؤمنين قلت يا رسول الله



ص ليس هنالك ابليس اواحد من بني ادم عم فقال ص والذي بعثني  
 بالحق نبياً ما يعلمون ان الله خلق ادم ولا ابليس ولا يحصى عددهم الا الله تم ﴿  
 اقول وهذا الخبر الشريف يدل ايضاً على وجود الكائن الحي في غير  
 ارضنا من نوع البشر لاختصاص السبائك بالانسان واللحم بالحيوان  
 والعبادة ونفي العصيان وعدم العلم بشيء خاص بأسرها متفرعة على العقل  
 والقدرة وقد ذكرنا مراراً ان اخبار الامامية ومختار جملة من علمائنا  
 المتقدمين يقتضى عدم انحصار مبدء البشر بادم ع : بل هو ابونا فقط  
 وساتى الاخبار المصرحة بتعدد امثال ادم في كل عهد وعالم والله العالم  
 ﴿ وسادسها ﴿ مارواه الشيخ محمد الحر العاملي في الصحيفة الثانية  
 السجادية عن الوصى الرابع عن بن الحسين السبط في صلواته على ادم  
 عليه السلام : انه قال ﴿ فصل عليه انت وملائكتك وسكان سمواتك  
 وارضك الخ ﴿ فان عطف سكان السموات على الملائكة ظاهراً في  
 مقارنتهما على ما هو مقتضى العطف : واذا لحي بعد الملائكة وانجذرات غير  
 الكائنات الحية افد المطلوب وهو وجود الحيوان في الكرات السامية  
 ﴿ وسابعها ﴿ ماى ( البحار ) للمجاسى : والد : المنشور  
 للسيوطى ( عن ابن عباس ) في تفسير ( ومن الارض مثلهن ) : قال  
 ( سبع ارضين في كل ارض بنى كنيكم واده كادكمم ونوح كنوحكم  
 وابراهيم كابراهيم وعيسى كعيسى الخ ) : وهذا واسباهه تدفع كثيراً

من الشبهات الدينية المستحدثة ولما كان الالتفات إليها خاجاً عن نظام هذا الكتاب ذكرناها في غيره

﴿ونأمنها﴾ ما وجدته في صدر كتاب (معجم البلدان) لياقوت الحموي المتوفى سنة ٦٢٦ هـ منبدا الى عطاء ابن يسار وفي (دائرة المعارف) ايضاً ناقلاً عن الشيخ (سراج الدين) في (عجائب المخلوقات) ايضاً عن عطاء وهو من تبعه اصحاب النبي ص في تفسير قوله تم (ومن الارض مثلهن) قال وفي كل ارض ادم مثل ادمكم ونوح مثل نوحكم وابراهيم مثل ابراهيمكم الخ

﴿وتاسعها﴾ مافي (سورة الصافات) من تفسير القمي (الخ) رابع عشر (البحار) بسند صحيح الى امير المؤمنين على ع انه : قال (هذه النجوم التي في السماء مدائن مثل المدائن التي في الارض مربوطه كل مدينة بعمود من نور طول ذلك العمود في السماء مسيرة مائتين وخمسين سنة الخ) وروى هذا الخبر الشيخ فخر الدين الطريحي المتوفى سنة ١٠٨٧ في مجمع البحرين في لغة (كوكب) مرسلات عن علي بن محمد وفي اخر الخبر ان كل مدينة منها مربوط بعمودين من نور الخ : وعلى اى تقدير فظاهر الخبر يرشدنا الى وجود مدن وعمران في الكرات السامية وهو مستلزم لوجود الاهالي والسكان المتمدين كما ظهر ذلك للمتأخرين في نجمة مريخ فقد ذكر ما قدمناه

وقوله عم مربوطة بمود من نور قديكون اشارة الى تأثير جاذبية الشمس في حفظ نظام السيارات واتصال حامل الجاذبية بالنجوم على نحو الخط العمودي كما اتفق عليه الحكماء المتأخرون اجمع

وقوله عم في الرواية الاخرى بعمودين من نور : يمكن ان يكون اشارة الى ماقرر اخيراً ان نظام السيارات تحفله قوتان من الشمس احدهما قوة جذب الشمس لها والثانية قوة اندفاعها عن الشمس بسبب التحرك الدورى فلوانفردت الاولى في التأثير ولم تكافئها الثانية لهوت جملة السيارات في كورة الشمس ولو انفردت الثانية ولم تكافئها الاولى لرميت النجوم الى خارج نظام الشمس من الفضاء الواسع فانما استقرت السيارات في افلاكها المعينة وانضبط نظامها بواسطة ارتباطها مع الشمس بعمودين واقهادها بين جاذب ودافع والاعلم عند الله تعالى واولياته (ع)

وعاشرها ما في ( البحار ) ( ومفاتيح الغيب ) للرازي محمد فخر الدين المتوفى سنة ٦٠٦ قال قال رسول الله ص ( ايلة اسرى بي الى السماء رأيت في السماء السابعة ميادين كيادين ارضكم هذه الخ ) . ولما هذا الخبر يدل على مشابهة الكرات انسامية لارضنا وحوادثها ميادين عاينها حولان كائناتها الحية ( الحادى عشر ) ( ما في البحار ) ( والدر المنثور ) عن بعض الائمة الكوفة . والظاهر كونه جمعقر بن محمد (ع) عن جده

رسول الله ص في سرح الارض البيضاء خلف مغربنا الى ان قال ص  
( فيها خلق من خلق الله لم يعصوا الله طرفه عين . قيل يا بى الله اهم  
من ولد ادم . فقال ص ما يدرون خلق ادم ام لم يحاق . قيل يا نبى الله  
فاين ابليس عنهم . قال ص ما يدرون خلق ابليس ام لم يخلق الخ ) وقد  
ذكرت ما يتعلق بهذا الخبر في شرح الخبر الخامس وغيره فراجع تنتفع  
( الثانى عشر ) ما فى كتاب ( ابنى الليث ) السمرقندى وعندى نسخة  
منه عتيقة جداً عن النبي ص انه قال :

( خلق الله تعالى ارضاً بيضاء مثل الدنيا ثلاثين مرة . الى ا . قال :  
عشوة خلقاً من خلق الله لا يعلمون ان الله تعالى يعصى طرفه عين قالوا  
يا رسول الله آمن ولد آدم هم قال ص لا يعامور ان الله تم خلق ادم ام لم يخلق  
قالوا يا رسول الله ص فاين ابليس عنهم فقال ص ولا يعلمون ان الله  
تعالى خلق ابليس : ثم قرأ رسول الله ص قوله تعالى ( ويخلق ما لا تعلمون الخ )  
( الثالث عشر ) ما وجدته في تفسير الفاضل النيسابورى في تفسير  
قوله تم ( ومن الارض مثلهن ) ناقلاً ان فى كل ارض منها خلق : قال  
حتى قالوا ان فى كل منها آدم وحوا ونوح وابراهيم وهم يشاهدون السماء  
من جانب ارضهم ويشهدون الضياء منها او جعل الله تم اهم نوراً يستضيئون  
به : وذكر النقاش في تفسيره فصلاً في خلايق السموات والارضين  
واشكالهم واسماهم اضربنا عن ارادها لعدم الوثوق بمثل تلك الروايات  
انتهى ( اقول ) ليس عدم وثوق العلماء بمثل هذه الاخبار من جهة

خلل في اسانيدھا اذ فيها اخبار صحيحة السند قوية النسبة ايضا : وانما ضعف وثوقهم بامثالها من جهة ضرابة مضامينها ومخالفتها للقواعد الفلسفية التي كانت مسلعة لديهم في الأعصار المتقدمة : ولقد كان المحققون من ظلماتنا يستنكفون من نقل هذه الاخبار ويرون ثقلها وهنا للدين في انظار عقلاء عصرهم : نعم كان الحفاظ والمحدثون ينقلون جميع ما وصل اليهم تبعداً باوامر الشريعة وتجمداً على ظواهر ما جاء منها : ونسئل الله نعم ان يجازيهم احسن الجزاء : ونحمد الله تم جل ذكره حيث انعم علينا في هذه الاعصار برفع الحجل والفشل عنا في نقل اخبار حججنا الاطهار بسبب ارتقاء الكمالات ونمو فن الهيئة والنجوم : فظهرت لنا حقايق الـكون واصحت المستكشفات الحديثة خير ترجمان للقرآن والحديث وخير منظره نرى بها اسرار شرعنا الخفيف وافصح اسان ينطق بصحة الدين والمذهب والله المتع

### ( المسئلة الثالثة عشر في الشهب والمذنبات واحجار الجو )

قد بدل البحث والتدقيق رأى الحكماء في حقيقة ذوات الازناب والرجوم : فقد كان القدماء منهم يعتقدون جميعاً ان الرجوم والمذنبات ليست من مقولة الانجم والفلكيات : بل هي من حوادث جونا المتكونه من الابخره والادخه : وهم اليوم متفقون ظاهراً على ان المذنبات والرجوم باسرها من مقولة انكواكب والنجوم : وتحقيق هذه المسئلة

ولولم يكن من وظيفة الدين ؟ لكننا نحب العلم بان الشريعة الاسلامية هل وافقت المتأخرين او القدماء . واتخذت كساير الشرايع سكوتها مقنماً

### ﴿ الجواب ﴾

اعلم ان الشعل الحادثه ليلاً في جو السماء المشابه للسهب والسهم الثقابه لا يرتاب احد في وجودها : وانما قام الخلاف بين الحكماء في مادتها ومنشأ حدوثها : فالملاسة السالفون كاربسطر واتباعه وبطلميوس ومن بعده زعموا ان الدخان اللرج الدهى اذا تصاعد من ارضنا واقترب من الكرة النارية المتصله بفلك القمر ولم تقطع مادته عن هواء الارض اخذت النار تشتعل وتسرى فيه الى آخر مادته فيرى كالحيط المشتعل او كالتهاب المنفصل : فاذا كانت مادة الدخان اطيقه كانت عند الاشتعال ناراً صرفة غير مبصره : وانما كانت كثيفة بقيت مبصرة بعد الاستعال وربما مكثت على غرائب الاشكال على اختلاف مواد الدخان وصوره قالوا وربما تابعت كوكباً ذات الحية او ذوا به او قرون او ذنابه او شكل تنين او كرة او مخروطياً او غيرها : وربما تكبر المدة فتضيء باستعمالها وجه الارض : فالشهب وذوات الاذنان باسرها عندهم كائنات من ادخنة الارض وحوادث جوهانولو اطلقوا عليها اسم النجم ناذراً فبتجوز بميد وانما لم يجوزوا عدها من الهلكيات لوجود الميل المستقيم فيها وتطرق

الكون والفساد اليها والفلكيات باسرها لديهم منزعه من هذه الامور ولم يخالف هؤلاء الحكماء احد غير ( سنيكا ) الحكيم الرومانى فانه انكر على ارسطو رايه فى المذنبات واحتمل كونها من مقولة السيارات والمحققون من علماء المسامين: كأبن سينا والرازى والعلوسى والجرجانى وانتقازانى وغيرهم وافقوا الفلاسفة من اذعانهم ماصولهم : وقد اوجز الرازى كلامه فى مباحثه الشرقية فقال ( اذا ارتفع بخار دخانى لزج دهنى حتى وصل الى حيز النار من غير ان ينقطع اتصاله عن الارض اشتعلت النار فيه نارةً فيرى كان تيناً يزل من السماء الحارة ) واما الحكماء المتأخرون ( عن الالاب الهجرى من بعد تحرير الافكار وارسالها جواله فى كل مضمار مع موافقة الاسباب ومساعدة الادوات : اجمعوا طاهراً على ان الشهب والمذنبات من مقولة السيارات وان مادة الكل واحده وليس شئ منها ناسئاً عن ادخنة الارض وانما هى اجرام سيارة فى جو السماء مستقلة كاجرام السيارات العظام مادةً ومدشئاً واول من قايس بعدها عن الارض ( جون ملر ) الفلكى الالماني الملقب ررجيو متانوس فى القرن الخامس عشر فوجد ان راوية اختلاف المذنب الذى ظهر سنة ١٤٧٢ م نحو ستة درجاة ويظهر من ( حدايق النجوم ) وغيره ان نيجوبراهه الدايماركى المتوفى سنة ١٦٠١ م هو اول من علم بكون المذنبات سيارةً فى خارج فلك القمر بسبب اختلاف منظرها اليومى

لكنه زعم ان فلكتها مستدير : ثم من بعده اعلن تليذه الاستاد (كبار) الجرمانى القائم سنة ١٦٥٤ م بان المذنبات هى كالحياتان الصفار والكبار تسبح في بحر الفضاء الواسع وتسير في خط مستقيم قد تراها من القرب او الكبر وقد لا تراها من البعد او الصغر ثم تلاء درفل ونيونون فبرها على ان افلاكها بيضيه كالانجم السيارة ذاتاً وفلكا ولكنها تتفاوت عن السيارات المصطلحة المعروفة بفروق: منها (١) ان السيارات تدور حول الشمس والشمس متوسطة في مداراتها البيضية او في احد الكانونين (المحترقين) (العوكرين) ؟ واما المذنبات فتدور غالباً والشمس في ناحية من افلاكها المستطيلة انظر شكل (٢) ونم (٢) . احد القطرين في افلاك السيارات لا يقصر غالباً عن القطر الآخر باكثر من ربعه واما المذنبات فيقصر غالباً احد قطري فلكها عن الآخر باكثر من ذلك جداً ومنها (٣) ان اجرام السيارات جامدة فعلاً غير مذابة ومتبردة غير حارة واما المذنبات فتشدة الحر والاحتراق في جرمها قد جعلها مشتعلة ملتهبه ترشح بالغاز والبخار حول نفسها قطر الارتفاع منه اثني عشر مثل قطر الجرم نفسه وقدر الاستاد (نيوتون) حرارة مذنب سنة ١٦٨٠ اكثر من حرارة الحديد المحمره بالسفي مره فاستبراد مثل هذا الجرم يقتضى ان يمر عليه الوف من السنين ومن هنا زعم البعض كافي (حدايق النجوم) ان المذنبات جسيم المذنين ومنها (٤) ان افلاك السيارات مرتبة على نظام



متطابق لا يخرق فلك احدها فلك الاخرى انظر شكل ( ٢ ) واما  
 المذنبات فان افلاكها مرتبة على نظام غير نظام افلاك السيارات ولاجل  
 ذلك يخرق كل فلك منها افلاك السيارات بل هي تخرق انلاك انفسها  
 ايضاً انظر شكل ( ٢ ) فالمذنب في سيره يخرق فلك نبتون مثلاً عند  
 نزوله ثم يخرق فلك ارنوس وهكذا يخرق افلاك السيارات حتى  
 يطوف حول الشمس ثم يصعد راجعاً فيخرق فلكا فلكا حتى يخرج  
 من فلك نبتون وهذا المرق هو احسن فروق المذنبات عن السيارات  
 وقد ذكره على ع مراجع الدليل الثامن من هذه المسئلة فاكبر فروق  
 الانجم المذنب عن الانجم السيارة وصلى لاجوهرى ولذلك نكون المذنبات  
 من النجوم حقيقة واما المنشأ لحدوث المذنبات فمحتمل فيه (١) قيل انها  
 بقايا شمس تفسخت بعد قيام قيامتها وموتها (٢) وقيل اجزاء سيارة متفسخة  
 بتأثير بعض علل كوسيه لا يعلمها غير باربيها (٣) وقيل اجرام مستقلة  
 تسبح في بحر الفضاء كسبح السيارات غاية الامر اختلاف في نظاميهما  
 (٤) وقيل هي قمار سيارة عطيه احد من نبتون باكثر من بعده عن  
 الشمس التي مرة الى غير ذلك من الاراء ولكن المشهور هو القول  
 الثالث وان اصل المذنب هو جرمة الكوكبي المتتالي المسمى نواة المذنب  
 ويحيط بها ضباب غازي ينشا منها غدا اقترابها من الشمس ويسمى ذلك  
 الضباب ذنبا ويكون على اشكال غريبة كاللحية والقرن والذوابة والذناب

وغيرها بحسب اوضاعه من مقابلة الشمس وتقع اشعة الشمس في ذلك  
 البخار فيضي فيومهم انه ذنابة او ذوابه ولذلك تراه مستطيلا دائما الى  
 خلاف جهة الشمس يطول بالقرب منها ويقصر بالبعد عنها حتى ينعدم  
 وجميع المذنبات خاضعة لقوانين الجذب فالكبير منها يؤثر في سير  
 السيارات اذا اقترب منها والصغير منها يتأثر بها في سيره وربما ينحرف عن  
 مجراه بسبب المجذاه لاسيما وقد رصد الفلكيون حتى الان ١٢٠٠ من  
 المذنبات وضبطوا حركاتها وداراتها فيحبرون عن ظهورها ولا يكذبون  
 ولا يأمّن الحكماء دائما من تصادم ارضنا ببعض المذنبات حال المسير  
 فيحدث في ثراها او مائها وهو اها ضرب من التغيير والله المدبر واليه  
 المصير (واذا استفدت من حقا) من حقيقة المذنبات ومنشأ حدوثها فاسمع  
 حقيقة النهب والايار كات ومنشأ حدوثها عند المتأخرين (١) فهم من  
 يعتقد انها احجار وقطع نارية ترميها وتلفظها افواه براكين كرة القمر  
 فتخرج من حداثها عن حيطه جذب القمر وكرسيه فيدخل في حيطه  
 جذب الارض : (٢) ومنهم من يعتقد انها قطع واجزاء من سياره متفسخة  
 متفلقة اندكت بعض العلل الكونية (٣) ومنهم من يعتقد كونها مستقلة  
 في الخلق والنظام فهي توافق السيارات في الحقيقة والمادة وتفارقها في  
 الاوصاف والنظام (٤) ومنهم من يعتقد انها قطع واجزاء من مذنبات  
 متفسخة انفلقت وتحللت باسباب طبيعية يعلمها صانعها المتعال في ايات

اليناث والشهب على ما ذهب اليه كثير من متأخري الفلكيين قطع من اذئاب النجوم التي تجذبها الارض عند اقتراسها وفي صفحة ٦٧ من المقتطف في السنة الثانية ان الحجارة التي تنساقط من الجو هي نيازك دائرة حول الشمس تقترب الارض اليها احياناً ونبعد عنها اخرى فاذا قاربها بحيث تغلب الشمس في جذبها اليها وان النار الحادثة من اتقاء المجارى الكهربائية بمواد في الجو تلتهب وتسقط الى الارض نادراً (وقال فانديك) ان اب النيازك من النقش في الحجر الحجارة الحوية واليارك اجسام دائرة حول الشمس وعندما تقرب الى الارض بحيث تغلب جاذبيتها جاذبية الشمس تحرف عن افلاكها وتجذب نحو مركز الارض ومن سرعة حركتها تولد بمرورها في الهواء الكروي حرارة كافية لاحتراق الصغار منها تماماً وتحمي الكبار منها الى درجة الامان ويحترق بعضها وينتهي الى الارض قبل ما يحترق كلها وقد اوضح الاستاد (سكيابرلي) من ميلان ان افلاك بعض النيازك توافق املاك بعض المذنبات الخ (وفي هامش منهد الكائنات) ص ١٣١ : ان المسيو مارفيل ذكر انبراً في جريدة صباح الافرنسية ان المسيو (سكيابرلي) الاطالى قد كتب سرالرجوم فعرف اولاً ان خط مسير بعض المذنبات يوافق الخطوط التي كانت تتبعها بعض الرجوم وهذا ما حمله على القول بان الرجوم والمذنبات ليست سوى طائفة واحدة : وذلك لان المذنبات هي كواكب تحلل بسهولة من

تأثير السيارات التي تمر بجوارها فتمتد التواء وتنقسم الى الوف من الاجزاء التي تجتمع او تنفرد وتتقارب او تباعد على مسافات طويلة تابعة كماها نفس الخط الذي يسلكه المذنب الذي تولدت منه : وقد استشهد (المسيو بارفيل) على صحة قوله بمذنب بيالا فان هذا المذنب البادي دائماً للعيون في ايامنا قد قسم الى مذنبات صغيرة لاعداد لها بل الى رحوم نسير جميعاً في خط مسير المذنب الاصل والخط المذكور يقطع مسير الارض في احدى النقط وتمر الارض في سهر تسرين الثاني : الى ان قال ولاشك ان تساقط الرجوم الكثيرة في ايامي تسرين الثاني ما هي الا زيارة ووداع من الرجوم المتولدة عن مذنب بيالا الى ان قال ولكن كم من هذه المذنبات المتوارية قد تحللت وتفككت وعادت فرارنا بصورة شهب فقط وقد حسب مسيو كاندرو (فلكي مرصد باريس ان المذنبات ذات الدوائر الشلجمية هي التي تحلل بسهولة وعنها ينتج ما راء في بعض الليالي من الرجوم الكثيرة الخ انتهى ﴿ وبهذا تلوت عليك ﴾ اراء الحكماء جميعاً في هذا المقام ( اتلو عليك الادلة ) الواردة في شريعة الاسلام الظاهرة في موافقة المتأخرين ومخالفة الاقدمين ﴿ احدها ﴾ قوله تعالى في اية ٦ من سورة ٣٧ الصافات ( انا زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظاً من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملاء الاعلى ويهذنون من كل جانب دحوراً الخ ) فان الظاهر من سياق الآية يعطى

ان الكواكب التي هما زين الله السماء الدنيا هي التي بها قد حفظها من الشياطين  
المفسدين وبها يرميهم ولا يرتاب من استأنس بمقالات الشرع ان الشياطين  
لا يرمون الا بالتيار كان فقط ولذلك تسمى شهباً ورجوماً ونيازكاً وبعد  
النظر الى هاتين المقدمتين اى كون التيار كان رجوماً للشياطين وكون  
رجوم الشياطين هي الكواكب المريئة للسماء الدنيا: يتيج كون الرجوم الشهبه  
من مقولة الكواكب والتجوم وان المادة في الجميع واحده وهو راي  
المتأخرين فقط فان ذات الكواكب التي بها زين الله السماء هي الانجم الثابتة  
والرجوم هي النيازكات ( قلت نعم اعتقاد هذا الامر هو الذي اوقع قدماء  
المحققين والمفسرين في قيل وقد فاهم كانوا لا يطلقون الكوكب الا على  
الاجرام الفلكية وكانت النيازكات والمدومات عندهم من الحوادث  
الارضيه كما سبق ولذلك اضحوا حيارى اذ فسر الكوكب بمعناه  
الظاهر الحقيقي وقعوا في محاذير منها دخول الشهب وارجوم في الاجرام  
الملكيه مع انها حوادث ارضيه عندهم ومنها كون الكواكب في السماء  
الدنيا مع انها في السماء العليا عندهم فالأحرى بنا هو الأخذ بظاهر  
الايه على راي المتأخرين والقول بان التجوم المزينة هي الانجم الشبيهه  
المرجه وقد عرفت صحة اطلاق التجوم والكوكب على الرجوم حقيقة  
( فان قلت ) الزينة انما تحصل بالكواكب الثابتة لا بغيرها لانه تحصل الزينه  
بها وبغيرها بل الزينه الكامله هي التي تحصل من الشهب الملتبته والرجوم المتعاقبه

والنياز كانت المتقاطعه يمينا وشمالاً وذوات الاذناب والذوائب المظهره  
 في السماء منظرا جميلاً ومشهداً معجباً ولذلك الفرس تراهم يعبرون عن  
 هذه الحاله ( بجزاغبالى جهانى واشى بازى آسمانى ) وسنحقق السماء  
 الدنيا عن قريب وثانها ايه ١١ من سورة ٤١ فصلت وزينا السماء الدنيا  
 بمصابيح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم وكلمة حفظا منصوبة بفعل  
 مقدر اى وزينا السماء بمصابيح زينة وحفظناها بها حفظا وتقريب  
 ظهور الآية في المطلوب تقدم في الآية السابقة وثانها آية ٥ من  
 سورة ٦٧ ( الملك ) ( ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها  
 رجوماً للشياطين الخ ) وهذه الكريمة صريحة في ان المصابيح  
 التى بها زين الله السماء الدنيا هى الشهب التى بها يرحم الله الشياطين  
 كما حققته فيما سبق واما السماء الدنيا التى تظهر زينة الشهب والمذنبات  
 فيها لا بصر العباد فهى الكرة البخارية المحيطة بارضنا وقد قدمت الادلة  
 الواضحة في المسئلة الخامسة على انها هى السماء الاولى فراجع البتة وقد  
 صرح قائدك الامريكى وفلا مريون الفرنسوى وفيلكس ورنه وغيرهم  
 ان الشهب لا تنبع ولا تظهر للعيون الا في مرورها في كرتنا البخارية  
 فظهرت والله الحمد حقايق ماورد في القرآن العظيم من كون الرجوم  
 من مادة النجوم ومن كونها في السماء الدنيا ومن كونها زينة للناظرين  
 وسأشرح في غير هذا الكتاب معنى كونها رجوماً للشياطين وبه نستعين  
 ( ورايعها ) ماوجدته في باب البلدان من كتاب البحار في ضمن مسائل

عبدالله ابن سلام اليهودى ( انه سئل النبي الامى (ص) عن النجوم كم  
 جزم ( قسم ) هى فقال النبي (ص) نلته اجزاء ( اقسام ) جزء منها  
 باركان العرش يصل ضوئها الى السماء السابعة والجزء الثانى بسماء  
 الدنيا كامثال القناديل المعلقة وهى نضى لسكانها وترمى الشياطين  
 بتسررها والجزء الثالث معلقة فى الهواء وهى ضوء البحار وما فيها  
 وما عليها الخ اقول ظاهر الخبر يقسم الاجرام السماوية الى ثلثة اولها  
 الكواكب الثابتة الكائنة فى خارج عالم سمنا وقد اشرنا الى ان الشرع  
 يطلق العرش ظاهراً على محدد نظام الكون باسره المحيط بالشموس  
 والموالم كما يطلق الكرسي غالباً على محدد نظام عالمنا الشمسى فالكرسي  
 يسم السموات والارضين من عالمنا والعرش يسم الكرسي وعوالم اخرى  
 فقولهم ( باركان العرش ) اى فى خارج عالمنا الداخل تحت بواطن العرش  
 وقولهم ( يصل ضوئها الى السماء السابعة ) اى لا ترى ضوئها القوى  
 او مطلق ضوئها فى ارضنا من سده بعدها ثم تراها بابصارنا المجردة لو صرنا فى  
 السماء السابعة اعنى كرة زحل او فوقها ونراها فى الارض باقوى النظارات  
 ولا يخفى عليك ان المبصر من الثواب اذا قيس بغير المبصر منها كان اقل  
 نسبة من الواحد بالنسبة الى الالف الملايين سبحانه رب العالمين ( القسم الثانى )  
 هو النجوم السهبية والرجوم النياركية التى تظهر لنا فى السماء الدنيا اى كرتنا  
 البخارية كامثال القناديل المعلقة بتخفيف اللام اى المبرجة من اعلمت النار

الحطب فهذه النجوم تضيئ سكان الكرة البخارية فقط وهم اهل الارض  
او مخلوقات جوهم ( القسم الثالث ) النجوم السيارة المتأزده عن  
القسمين الثوابت والرجوم في اوصافها لا في مادتها والجمعة والسيارة مصافاً  
معلقة ( تخفيف اللام ) اى مسرعة منيرة في جوف هواها الكروى كما  
قال ص ( الثالثة معلقة في الهواء ) او تشديد اللام من التعليق اى مربوطه  
ومعلقة في هواها الكروى كما يراه الاخر غير مركوزة في نخس الفلك  
كما زعمه القدماء وجميع ما سمعت من مضامين هذا الخبر الشريف منطبق  
على الاراء المستحدثة لكن ما يناسب هذا المقام انما هو قوله من الجزء الثانى  
الى قوله من الجزء الثالث ﴿ وخامسها ﴾ قول على امير المؤمنين ع في  
حديثه الطويل المروى في البحار ج ١٤ وفي تفسير الفرات ومن جملة  
( وجعل في كل سماء شيئاً معلقة ) تخفيف اللام او تشديدها كما مر انفاً  
فبدل على وجود الشهب والرجوم في سماء كل ارض اى في كل كرة بخارية  
محيطه بالاجرام الساميه وهو الراى المختار عند المتأخرين فانهم لا يخصون  
سماء ارضنا بالشهب والنيازكات بل يدعون انها اجرام تسبح كالحياتان  
الصغار في البحر الفضا فقد تصادف ارضنا اوسيارة اخرى فتخزق كرتها  
البخارية بصورة شهاب لامع وايت شعري ما كان يصنع المتقدمون بامثال  
هذا الخبر غير الطرح او التاويل البعيد الذى لا يساعده شاهد فهذا الخبر  
يخالف ترتيب القدماء خلافاً واضحاً اشد من وضوح موافقته لنظامنا



السديد ﴿ وفي بعض خطب علي ع المرويه في نهج البلاغه كلمات تناسب هذا المقام مثل قوله ع في وصف السماء الدنيا ( ثم زينها بزينة الكواكب وضياء الثواقب الخ ) وقد تلونا عليك في هذه المسئلة كثيرا مما يؤيد ترتيبنا المذكور في المسئلة الخامسة فارجع البصر هل ترى من فطور ﴿ وسادسها ﴾ ما في بعض اخبار البحار والدر المنثور ( ان القمر والتجوم والرجوم فوق السما الدنيا الخ ) اقول وظاهره ينافي مباني القدماء لان السماء الدنيا عندهم فلك القمر ويستحيل لديهم وصول الرجوم اليه فضلاً عن التفوذ فيه او التفوق عليه لكون الرجوم من حوادث ارضنا والفلك مطلقاً منزله لديهم عن الارضيات ولكن الباني على مباني انهيئة الجديده يمكنه الاخذ بظاهر ذلك فان الرجوم سبحانه في الفضا الوسيع جمهورها فوق كرتنا البخارية اي السماء الدنيا غاية الامر انها غير ظاهرة لابصارنا وانما تظهر لنا عند ما تخرق سماننا لامعه مشعشة حتى تخرج من الطرف الاخر او تمس الارض فلا تفارقها فجميع النيازكات غير الظاهرة فوق السماء الدنيا والحق اعلم بالحق ﴿ وسابعها ﴾ ما في البحار ج ١٤ وفي كتاب التجوم لابن طائوس مسنداً الى الوصي الثاني الحسن السبط ع انه قال في خطبة وصف التجوم ( ثم اجري في السماء مصابيح ضوئها في مفتحه وجعل شهابها من نجومها الدراري المضيئة الخ ) ﴿ اقول ﴾ كان هذا الخبر القدسي يشير الى ما نقلته عن ( سكيابرلي ) وغيره ان الشهب النيازك اجزاء المذنبات المتحللة

وتفصيل ذلك ( ان المصباح التي ضوءها جميعاً في مفتتح كل منها ) انما هي المذنبات بحسب الظاهر اذ هي كمصباح مستطيل وعمدة صوء المذنب في راسه ومفتتحه المسمى نواة المذنب وقوله وجعل منها من نجومها الدراري اي جعل شهب السماء من نجوم تلك المصباح فالمذنب كمصباح مستطيل له راس اعني اصل النجمه وذنب اعني البخار المتصل بتلك النجمه والخبر دل على ان الشهب تتكون من نجوم تلك المصباح ونواتها عند تفتتها وتفككها لان من غير النواة هو اثر اي المختار جديد آبعينه قوله ، الدراري المضيئه يحوز ان يكون توصيفاً لنجوم المصباح اوله خمس المصباح ويحزن لان نجم هذه النواير وان كانت ظاهرة لجواز ان يكون ما يفضل عليها ( وانما ) ما وجدت في كتاب العالم لابن بابويه وفي البحار ج ١٤ وفي تفسير البرهان وفي الانوار النعمانية للسيد الجزايري مسنداً عن امير المؤمنين عليه السلام انه سئل عن الطارق الذي في القرآن فقال ( هو احسن نجم في السماء وليس يعرفه الناس وانما سمي الطارق لانه يطرق نوره سماء سماء الى سبع سموات ثم يدرك راجعاً حتى يرجع الى مكانه الخ ) وفي نسخة عتيقة من علل السرايع ( ثم يطرق سماء سماء راجعاً حتى يرجع الى مكانه الخ ) اقول في هذا الخبر ظاهر في تعريف المذنب من جهات منها قوله م ( احسن نجم في السماء ) فان النجوم نواتها وسياراتها في مرتبة واحدة في الحسن والشكل لا يفوق بعضها على بعض الا في مقدار الضوء ومقدار الجسم لا في حسن الشكل بخلاف المذنب فانه ممتاز من

من جميع نجوم السماء حسن الصورة وبهجة المظهر وطرافة الشكل مع ذوائب مرسله او اذئاب مخروطيه او غير ذلك : فهي لدى الانصاف اذا قيست بانجم السماء كانت احسنها من كل الوجوه

والعجب ممن قسر الطارق بنجمة زحل : مع انها ليست باحسن النجوم قطعاً ولم يكن باسمها : ومنها : تسميته بالطارق فلها ثمر بشدة السبر والطروقة بقية وغفلة وذلك مختص بالمذهب : ومنها : قوله ع (وليس يعرفه الناس) : فالمذهب كما قد علمت لم يفتن احد من الخلق بانه نجم سماوى : حتى ظهر يتخو براهه بعد الالف الهجرى فكان على ع اول من وصفه للناس ويتخو براهه اول من برهن امره وكان السابقين عليه يعدونه من حوادث الارض حتى في عصر النبي وقبله وبعده فهو احق بهذه الصفة من غيره : ومنها : قوله ع (يطرق سماء سماء الى سبع سموات ثم يطرق سماء سماء راجماً حتى يرجع الى مكانه) فان هذه الصفة مختصة بالمذهب كما ذكرته في الفرق الرابع صدر هذه المسئلة انظر شكل (٢) تجد المذهب قد نزل برأى المتأخرين من الملك الاعلى سماء سماء حتى طاف حول مركز الشمس ثم طرق في صعوده سماء سماء حتى رجع الى مكانه وطروق بوجه كساية عن اصل جرمه الشير والافس النور من كل جرم ينفذ في جميع جهاته ثابتاً كراوسياراً او مذنباً ولعمري ان المتأمل في مطاوى هذا الخبر الشريف يجد كافلاً لشرح

المذنب باوجز بيان واقربه مطلقاً بصحة النظام الجديد وصدق هذا الشرع  
السديد (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد)

### المسئلة الرابعة شري في تعدد العوالم والنظامات

بلغنا عن حكماء عصرنا مقالة غريبة خلاصتها ان هذه الثوابت على  
كثرتها وبمدها البعيد شمس مستقلة عظيمه حولها سيارات كبرى اكبر  
من سيارات شمسنا منظمة الحركات ذات حيوان ونبات فهل لنطق  
شرع الاسلام بما يوافق هؤلاء او خالفهم كالتقدماء او سكنت  
كاكثر الشرايع

### الجواب

قد مر غير مرة ان التقدماء من فلاسفة الحكماء ذهبوا الى ان العالم  
الجهاني كرة واحدة منضدة من ثلث عشر كره تسعة منها افلاك كليه واربعة  
طبقات العناصر الاربعه وارضاهده مركز الحركات ثابتة في وسط العالم  
الجهاني تحيط بها الكرات الاثني عشر وزعموا ان الكواكب التي نسميها  
الثوابت اجرام عظام مركبة با سرهافي نحن الفلك الثامن وليس في الملك التسع  
جرم ولذلك يعرف بالاطلس فانه غير منقوط الاسم ولا منقوش الجسم  
واقاموا البراهين على ان العالم الجسماني منحصر الفرد بما هو في جوف  
هذا الفلك وانه يستحيل وجود عالم غيره ووافق هؤلاء جمع من علماء

المسلمين ففسروا بالاطلاس عرش الله الوارد اسمه في شرعنا وبفلك  
الثواب كرسية المحيط بالسماوات والارضين انظر شكل (١) واما  
حكماء الهيئة المصرية فقد ثبت لديهم ان سيارات شمسنا واقارها تكتسب  
الا نوارطرا من شمسنا وان سعة عالم شمسنا المحدود بمدار نبوتون الم  
وخمسته مليون فرسخا فتري شمسنا العظيمه عند نبوتون كنجمه صغيره  
ومقتضى ذلك اضمحلال نورها فيما بعد نبوتون : وعلى هذا يستحيل ان  
تكتسب الكواكب الثابتة انوارها من شمسنا اذ هي في منتهى البعد  
البعيد عن نبوتون : الا ترى ان بعض المذنبات يعتمد عن سمسنا اكثر  
من بعد نبوتون بأى عشر مرة وهو مع ذلك مجذب لشمسنا لا تغلب  
عليه جاذبيه كوكب اخر لكثرة مايقى من البعد بينه وبين الكواكب  
الآخر : وحسبك ان النظارات التى تكبر زح . مع بعدهم البعيد فى منظرننا  
اضاعاف مايصير بالف مرة ولا تتمكن من تكبير الثوابت مما ترى بالبصر  
( غاية الامر ) نجليها وتظهر خافيا لكثرة البعد : قال قانديك فى ارواء  
الطماء ان اقرب الثوابت الى نظام شمسنابعد عنا اكثر من بعد ناعن  
شمسنا بنسبة الف مره : وفى مجلة الهلال المصريه صفحه ٤٧٨ من  
سنة ١٩٠٩ ان اقرب الثوابت الى ارضنا ( دلفا ) وهى بعد الدقه الاكيده  
تتخذ قرناً فى موقعها باختلاف المنظر السنوى بمدار النايه : فعلم ان  
بعدها عنا ..... ٢٠ ميلاً أى عشرين مليون

مليون ميلاً وتوصل نورها اليانفي ثلاث سنين والتوريسير في الثانيه منه وتسعين الف ميل : انتهى فماتقول في ثابته يصل نورها اليانفي منه سنه او الف سنه او اكثر

في ارواء الظماء ان النجم من القدر السادس عشر لا يكون بعده عناقل من ثلثمئه وثلثه وستين مثل بعد الشعري فينهي نوره اليانفي خمسة الاف سنه : انتهى : اقول فذا نك ان النجم من القدر الثامن والعشرين

فاذا صرفت بعد اثوابت عنا هذا البعد المعصم قلنا فكيف يمكن ان تكتسب انوارها عن شمنا التي يتلاني نورها بعد مدار باتون فلا محيص من الالتزام بان الثوابت منيرة بذاتها مستقلة بانفسها عن عالم شمسنا واذا ثبت انها منيرة بالذات تشع النور والنار بنفسها نحو الجهات ثبت كونها شمساً مستقلة اصغرها اعظم من شمسنا بالف مره

ولا حل اثبات كبرها : نقول ان شمسنا العظيمه ترى عند بتون كنجمه صغيره ثم يضمحل نورها بعده فلا ترى ابداً مع انها لم تبعد بمليون مليون فرسخاً وعاليه فماتقول في نجمه ( دلفا ) التي يقرب بعدها عنا عشرة امثال ذلك ونراها مع ذلك جلية  
نمان دلفا يصل نورها اليانفي ثلاث سنين فماتقول في الشعري

التي يصل اليانورها في اكثر من عشرين سنة وهكذا فانما تكون شمسا عند هاتيك الشموس الاسكجة خردل عند الجبل

وبالمجلة قد غدي اليوم كون الثواب شمساً عظيماً عند الحكماء من الامور الواضحة وان شمسنا المبصرة ايضاً كنجمة من الثواب اذا كثرت ابتداءك عنها

ففي هيئة (النقش في الحجر) في الفصل الرابع عشر (الشمس انما هي نجم من النجوم وهي انور النجوم واكبرها) (اي في نظرنا المجرد) لانها اقرب الينا من سائر النجوم والنظام الشمسي انما هو عدة اجرام يارده دائره حول جرم هام وارضا مثال السيارات الباقية والشمس مثال النجوم الداراي المائله للكون الواسع على ابعاد لا تدركه عقول البشر وكل نجم من النجوم اثوابت شمس تدور حولها سياراتها كاتدور سيارات شمسنا حولها اما تلك السيارات فلا تظهر لنا لكونها اجراماً مظلمة وتظهر شمسنا لكونها اجراماً نيرة مثل شمسنا) انتهى (وفي دائرة المعارف) (وهذه الثوابت يبعد اقربها عن ابعاد السيارات بعداً شامعاً وكل نجم منها نراه في السماء في ليل صاف هو شمس نورها ذاتي يضيء على عوالم ونظامات كما نضيء شمسنا على العوالم في نظامها انتهى) (اقول) هذا مطلب يتفرع على كون الثواب شمساً اعني به وجود سيارات اخرى تدور

حول الثوابت نظام يشبه نظامنا وعالم يشبه عالمنا ولم يهتد اليه حكماء  
العصر الا بالحدس والظن لاسيما على المذهب المتقدم فى مبدئه تكوين  
الشمس والسيارة راجع مسألة تكوين العالم واجرامه فالخصائص  
والعوامل التى اُرت فى شمسنا خلق الاراضى والاقار وتكوين  
الحيوان والنبات فى تلك الاراضى هى بالظن القوى موحودة لماقى  
الشموس فلا يبعد ان يكون لها نظمات كنظاما وعوالم كعالمنا وهذا  
الظن موافق لمقتضيات حكمة الخالق تعالى وفضله: حيث ان الله جلت  
عظمته لم يترك شمسنا هذه مهملة الوجود ممثلة الفيض بل استعمل  
ما اودع فيها من القوى والطابع والانوار والحرارات وخلق منها  
اراض كثير كبرى سيارة حولها نستمدى من فواضلها واستولد  
من ذلك اصناف المواليد والمواد وانواع الحيوانات مما يعجز الناس  
عن بيانها فاستخرج هذه الثمرة الوجودية من شمسنا الحقيرة ولم يتركها  
سدى كما هو سيرة الله وسأنه ان لا يخل من الفيض اذا صار المورد  
قابلا له صالحاً : فاذا كانت سيرة البارئ هذه مع شمسنا الحقيرة  
التي ليس لها قدر محسوس بالنسبة الى سائر الشموس فكيف يترك  
انه تعالى تلك الشموس الكيرة والكواكب الكثيرة مهملة الوجود  
ممثلة الطيعه ( سبحانك ما حلفت هذا باطلاً ) ليس لديها جرم  
يتربى من عواطف تاثيراتها ( نحاسى فضل الله وحكمته عن ذلك )  
فهم يوحود نظمات حول المعكواكب الثابتة قريب بعد



أثبت كونها شمساً أشبه شمسنا ( وقد تأكد ظنهم ) المذكور بعدما اكتشفوا سيارة حول كوكب الشعرى كما ادعاه فيليكس ورنه الفرنسوى وسيارة أخرى في برج السنبلة سموها (اونوريا) كما في هامش ص ٧٦ من مشهد الكائنات وهى كنجمه من القدر الثانى عشر اكتشفها الحكيم : باليزا فى مرصد ( فينا ) ثم حدسوا من هذه المباني والتى ذكرناها فى مسئله وجود الحيوان فى السيارات ان سيارات تلك الشمس ايضا ذات نبات وحيوان وادارات معاش كامل وان حيواناتها تختلف مع حيوانات ارضنا كية وكيفية وشكلا وغير ذلك بحسب فضيلة سمها على شمسنا

( واما الديانة الاسلاميه ) فقالاتها ظاهرة فى موافقة الهيئه العصريه بل صريحه فى ان الكون لا ينعصر بعالم واحد او نظام فرد لشمس واحد بل الله تعالى قد خلق فيضه الكامل سموساً كهذه الشمس المبصره لها مخلوقات حيه كمخلوقات شمسنا لاعلم لهم بنا كما لعلم لنا بهم اعقد الروابط: و ان الكون مؤام من عوالم ونظامات غير محصوره كل عالم منها يشتمل على اراضى وسموات وحيوان نبات كما قرره الحكماء المتأخرون عن الالف الهجرى

فاحدى تلك المقالات ما وجدته فى الخصال وفى البحار وفى تنخب البصائر وفى المختصر وفى الانوار العمانية وفى شرح الصحيفه

للجزائري وفي تفسير نور الثقلين وغيرها من كتب قدماء الامامية  
باسناد قويه الى الامام السادس جعفر ع انه قال ( ان لله عز وجل  
اثني عشر الف عالم كل عالم منهم اكبر من سبع سموات وسبع  
ارضين ما يرى عالم منهم ان الله عز وجل عالماً غيرهم الخ ) وانطباق  
هذا الخبر واضح على رأى المعاصرين القائلين بان الكون مؤلف  
من عوالم تنوف الالوف كل عالم منها عبارة عن سموات وارضين اكبر  
من عالمنا المؤلف من سموات وارضين وفي هذا الخبر اشارات الى  
اشتمال تلك العوالم على كائنات حية عاقله ( منها ) ارجاع ضمير  
ذوى العقول الى العوالم باعتبار من فيها ( ومنها ) نبي الرؤية الخاصة  
والعلم المخصوص عن اهل تلك العوالم فان ذلك لا ينبغي الا فيمن  
هو شأنه العلم والرؤية كما لا يخفى ( المقالة الثانية )

ما وجدته . في الاحتجاج . وفي الاختصاص . وفي منتخب  
الاختصاص . وفي البحار . وفي بصائر الدرجات بسند صحيح  
عن الامام السادس جعفر ع انه قال قال النجاشي ( يسير عالم المدينة  
( يعني نفسه ) في ساعة من النهار مسيرة الشمس سنة حتى يقطع  
اثني عشر الف عالم مثل عالمكم هذا ما يعلمون ان الله تعالى خلق  
آدم ولا ابليس الخ ) ( اقول ) احتمل بقرينة ما في المقالة الثالثة  
ان يكون المراد من هذا السير السير الروحاني دون الجسماني فتجول

نفسه القدسيه في اعماق الكون وتحيط بعوالم غير متناهيه واحتمل ان يراد بمسيرة الشمس سنة غير هذه السنة المعروفه للشمس بان يراد سير الشمس بنفسها سنة كاملة بصحابة اطعاليها حول مركزها المجمبول بالحركة الاستقاليه في الفضاء المهول ويعلم باقي مايتعلق بالخبر مما في المقالة الاولى

الثالث . ما وجدته . في البحار وفي . شرح الصحيفة . وفي بصائر الدرجات وفي . منتخب الاختصاص وغيرها مسنداً الى الامام الرابع على السجادة ع انه قال لنجم ( هل ادلك على رجل قدم من منذ دخلت علينا في اربعة عشر عاماً كل عالم اكر من الدنيا ثلث مرات لم يتحرك من مكانه قال من هو قال انا الخ ) . اقول تطلق الدنيا على ارضنا تارة وعلى عالمنا اجرى وعلى كلا المرصين سيما الاخير يشعر بالحركة عوالم وسيعه . منتظمه خارجه عن سعة علمنا وفي قوله ع ( لم يتحرك من مكانه ) دلالة على ان مرور الامام ع في هايك العوالم بسير معنوي وسهر روحاني كما اشارت اليه في المقالة الثانية ( المقالة الرابعة ) ما وجدته في ( تفسير القمي ) و ( في البحار مسنداً عن ) ابن عباس ( صاحب النسخ في تفسير ) ( رب العالمين ) قال ( ان الله عز وجل خلق بالتممة عالم وبصعة عشر عاماً حلف قاف وحام البحار السبعة لم يعصوا الله طرفة عين قط ولم يعرفوا ادم ولا ولده كل عالم

منهم يزيد من ثلثته وثلث عشر مثل آدم وما ولد الخ )  
اقول قد ذكرت في مسألة تعدد الارضين كون قاف اشارة الى  
مخروط ظل الارض القا في ثور الشمس وان البحار السبعة هي  
المجاري المتوسطة بين مدارات المحيط بها والسيارات المتليه من  
جوهر اترالمابع الموج وتسبح السيارات في هاتيك البحار كالحيثان  
على ما حققته وشرحته هناك فراجع حتى يتضح لديك ما اقول فانه  
بناءً على ذلك تكون هذه العوالم خارجة عن نظام شمسنا من وراء  
سماواتنا وفي قوله ( كل عالم منهم يزيد من ثلثته وثلث عشر مثل آدم  
وما ولد ) دلالة قوية على ان تلك العوالم خارجة عن عالمنا وان المبدء  
الاول لانا سيم غيراد منا المعروف ع فان مدلول هذا الكلام  
انك لو جمعت جميع من ولده ابونا ادم ع في طرف من يد والحلقة الى  
اخرها ثم جمعت عالماً واحداً من تلك العوالم في طرف لزيد هذا العالم  
الواحد على آدم ومجموع من ولده آدم باكثر من ثلثته مره فكيف  
يجوز بعد ذلك ان تاخذ اولئك الاناسي من ولداينا آدم والاخبار  
في شريقتنا متواترة في تعدد مثل آدم ابى البشر وان لافراد الانسان  
مبادئ غير منحصره

### المقالة الخامسة

ما وجدته في ( البحار ) وفي ( شرح الصحيفه السجادية للسيد

الجزائري ( وفي كتاب المختصر للشيخ حسن بن سلمان مسنداً الى الامام الثامن ( علي الرضا ع ) انه قال ( ان لله خلق هذا النطاق زهر جدة خضراء فبالخضرة منها خضرة السماء قلت وما النطاق قال الحجاب والله عز وجل وراء ذلك سبعون الف عالم عددهم اكثر من عدد الجن والانس الخ ) وقد بينت في رسالة جبل قاف تطبيق هذا الحجاب على ظل الارض المحروطة وشباهته بالزبرجد الاخضر وان المراد من ما وراء ذلك وراء نظام شمسنا والعوالم هي التظامات الشمسية التي اوضحها ادوات العلوم المصرية وهي فوق الاحياء كثرة ولذلك ورد عددها في شرعنا على اختلاف حسب اختلاف المقامات وقوله ع اكثر من عدد الجن والانس مبالغة في الكثرة بمنزلة ان يقول ( اكثر مما لا يرى ومما يرى .

### المقالة السادسة

ما وجدته في ( البحار ) وفي ( كتاب فرج المسموم ) لابن طائوس عن كتاب الانبياء والاوصياء ( لمحمد بن علي ) ان الامام الرابع ( علي السجاد ع ) قال للمنجم فيما قال ( هل ادلك على رجل قدمر منذ دخلت علينا في اربعة الاف عالم الخ )

### المقالة السابعة

ما وجدته في كتاب الشيخ ( امي الليث السمرقندي ) ان النبي ص

قال ( ن لله تعالى جده ثمانية عشر الف عالم الدنيا منها عالم واحد )  
ورواه الحافظ السيد نعمه الله الجزايري في شرحه على الصحيحه  
زيادة قوله ص ( الدنيا من مشرقها الى مغربها عالم واحد ) ورواه  
الشيخ سراج الدين ابن الوردي في كتاب ( خريدة العجايب ) ان  
ابي سعيد الخدري صاحب النجاشي ( ان لله تم اربعون الف عالم  
الدنيا من شرقها الى غربها عالم واحد ) واختلاف بعض اللفاظ  
كاختلاف العدد محمول على عوارض مقاميه او شخصيه كما مر مراراً  
والعمر ك ان عدد العوالم في غاية الاختلاف في مقالات الشريعه ففي  
بعضها اربعة عشر وفي بعضها اربعون وفي بعضها سبعون وفي بعضها  
ثلاثمئة وبعضه عشر . وفي بعضها بروايه سعيد بن المسيب الف عالم  
وفي بعضها اربعة الاف . وفي بعضها سبعة الاف . وفي بعضها عشرة الاف  
وفي بعضها اثني عشر الفا وفي بعضها ثمانية عشر الف ورواها وهب وابي  
بن كعب ايضاً . وفي بعضها اربعون الفا وفي بعضها سبعون الفا ورواها  
ابن عباس ايضاً . وفي بعضها ثمانون الفا عن مقاتل ابن حيان وفي بعضها  
مئة الف وفي بعضها ستمئة الف وفي بعضها الف الف  
وفي بعضها كلمة ( مالا يحصى ) : فاذا رأينا ذلك كله عامنا ان المتكلم  
لم يقصد بذلك هذه الاعداد تشخيص المحدود بل كان غرضه مجرد  
بيان كثرة المعداد والمبالغة فيه : سيما على القول بان العدد لا مفهوم

له كما اختاره جمع من الفقهاء والافويسين : او نقول في ذلك ان  
الصحیح عدم تناهی عدد العوالم كما اشار اليه بقوله ( مالا يحصى )  
لكن السامعين يحفلون في تحمل القرائب وتصدق العجايب  
فكان الامام ع ونحوه يلقي الكلام على حسب استعداد المخاطب  
ويذكر له عدد يطبق سماعه كما مر في آخر المقدمة الرابعة انهم  
ع امروا ان يكلموا الناس على قدر عقولهم واحوالهم : اولجها  
غير ذلك ذكرت بعضها في المقالة الاولى من البحث الخامس  
من مسألة صفات الشمس

### المقالة الثامنة

ما وجدته في ( الكافي ) وفي ( الوافي ) لمحمد محسن الفيض ( وفي  
البحار ) وغيرها بسند قوى عن ابي حمزة الثمالي قال قال لي ( ابو  
جعفر محمد الباقر ع ) ليلةً وانا عنده ونظر الى السماء فقال يا ابا حمزة  
( هذه قبة ابننا آدم وان لله عز وجل سواها تسعة وثلاثين قبة  
فيها خلق ما عصى الله طرفة عين الخ ) وهذا الخبر الشريف مشهور  
بحديث القباب وارجع حمله على الاراضي المتعددة المنتشرة في الفضاء  
الواسع جملة منها يتبع شمسنا وجملة اخرى تتبع نظامات اخرى  
غير عالمنا وحول كل ارض منها سما غازي محيط به كالقبة وقد تقدم

في مسئلة ترتيب السماوات السبع في حديث الرضا ع ان سماء كل  
ارض محيط بها كالقبة فوق الشيء والله اعلم

### المقالة التاسعة

ما وجدته في ( البحار ) ( وفي الانوار التمهانية ) ( وفي  
الاحتجاج ) ( وشرح السيد الجزائري على الصحيفة السجادية )  
ورواه السيد ابن طاوس في ( فرج المهموم ) باسناد قويه عن  
امير المؤمنين علي ع انه قال للمنجم الفارسي ( سر سفيال الدهقان )  
( في البارحة سعد سبعون الف عالم وولد في كل عالم سبعون الف واليله  
يموت مثلهم الخ )

اقول هذا الاحصاء قريب من الاحصاء آت الاخير في عصرنا  
على مقاله الفاضل ( حورجى زيدان ) في صفحه ٦٦٨ من اهله  
سنه ١٣١٥ ( انه يموت على وجه ارضا كل ليلة تسعون الفاً الخ )  
فيظهر من هذا الخبر ان الله تم سبعين الفاً من العوالم كعالم ارضا  
( وهو رب العالمين ) وروى ابن طاوس هذا الخبر ايضاً بسند  
اخر وفيه ان الف الف من البشر يولدون اليوم واليله ويموت  
مثلهم وفي خبر آخر كلهم مولدون في يوم واحد ومئة الف من  
البشر كلهم يموتون الليله وغداً الى ان قال ع لسر سفيال ولوعلمت



ذلك لعلمت عدد كل قصة في هذه الاجهه وكانت عن يمينه  
اجهه قصب الخ

### المقالة العاشره

ما وجدته في ( توحيد الصدود ) وفي ( الحصال ) ( وفي البحار )  
( وفي الانوار النعمانيه ) وفي شرح الصحيحه وفي ( نور الثقلين )  
وغيرها مسندا عن جابر ان الامام الخامس محمد الباقر قال له ( ولعلك  
ترى ان الله تم انما خلق هذ العالم الواحد وترى ان الله عز وجل  
لم يخلق بشرا غيركم بلى والله لقد خلق الله تبارك وتعالى الف الف  
عالم والف الف ادم واتم في اخر تلك العوالم واولئك الادميين  
الخ ) وهذا الخبر المقدس صريح والمقصود محقق المضمون بالايان  
والمؤكدات وقوله ع في اخر العوالم ليست الاخرية مختصه بالتاخر  
في الزمان بل تستعمل كثيراً في التاخر الشائي والطبي والمكاني وغير  
ذلك يقولون زيد في اخر قومه عصر او مجاساً او شاناً اورثبه - والله اعلم

### المقالة الحاديه عشر

ما وجدته ( في البحار ) وفي ( مشارق الانوار ) للحافظ البرسي  
عن ابي حمزة الثمالي ( عن الامام الرابع ع على السجاده ) انه قال  
( انظن ان الله لم يخلق خلقا سواكم بلى والله لقد خلق الله الف

الف عالم والف الف آدم وانت والله في آخر تلك العوالم الخ

### المقالة الثانية عشر

ما وجدته في باب العوالم من كتاب ( البحار ) . عن ابن عباس  
 . في حديث طويل : عن النبي ص فيما وراء السماء . الى ان قال ص  
 ( ومن وراء ذلك ظل العرس وفي ظل العرش سبعون الف امة  
 ما يعلمون ان الله اتم خلق آدم ولا ولد ادم ولا ابليس ولا ولد ابليس  
 وهو قوله تم ( ويخلق ما لا تعلمون الخ )  
 وهذا الخبر الشريف صريح في ان الله حلت قدرته خلق من وراء  
 ارضنا وسماواتنا في خلف عالم شمسنا مخلوقات كثيرة وانما واقواماً  
 حية باطقه هم في ظل العرس اي تحت احاطة العرش . والعرس  
 في السرعة كناية عن محدد عوالم الكون . كما ان الكرسي كناية  
 عن محدد عالم سمسا خاصة

وبي بعد الخوص في شار مقالات سرعنا الاقدس طهرلى (والحمد  
 لله ) وفاقا للهيئة المصرية . ان الله عظمت قدرته جعل ما ينظم به  
 امر معاسا في كرة الارض وفي كرتنا البحاريه وسمى ما يحيط بالجميع  
 سماء فهو المحدد والمتنهي لنظام ارضنا . ثم جعل ارضنا واخواتها  
 السيارات حول شمسنا وما يلوذ بها من الاقار والرجوم في سعة هذا الجو  
 المستدير من مراكز الشمس الى وراء باتون بكثير . فكما ان الجرم

ارضنا هواء لطيف الى بعد خاص تجرى فيه السحب والرجوم .  
 كذلك لجرم شمسنا هواء الطف منه يسمونه . جوهر أثر وقد  
 ذكرته في مقاله السابعة من مسئلة تعدد الارضين . وتجري السيارات  
 واتباعها في افلاك جوهذا الهواء كالسحب في افلاكها . والذي يحيط  
 بهذا الجو المحدد لنظام الشمس يسمى في الشرع . كرسيا وسرادقا  
 وهو كالسقف والفسطاط للسموات والارض وقد تكرر في كلام  
 على ع والائمة من بنيه ( ان الله جعل السموات لكرسيه عمادا )  
 وفي القرآن ( وسع كرسيه السموات والارض ) قال في حدايق  
 النجوم ما منناه ان ارصاد الثوابت من القدر الاول ارشدتنا الى وجود  
 دائرة تشبه المبن وعرفتنا ان الشمس محاطة بمثل ما يحيط السيارات  
 من الابخرة اللطيفة لكن في لطافة تقربها من العدم وتنتهي الى حيث تجرى  
 حكم الشمس وتؤثر عوامله الجاذبه واقماره انتهى . ثم خلق الله تعالى  
 شموساً نيرة وجعل لكل منها سيارات ونظاما يخصه ونحن نسمى تلك  
 الشمس كواكباً ثابتة اي في نظرنا لما جزمع انها سياحة وزيارة ايضا  
 في بيضاء الفضاء الواسع حول مرا كرم تعرف حتى الان والمحدد الحقيقي  
 لجميع هذه العوالم المادية يسمى في الشرع . عرشا كما ورد في الشريعة ان  
 السموات السبع والكرسى كحلقه تاتي في غلاة والكرسى في العرش  
 كحلقه تاتي في غلاة . وظل العرس اي سلطته وحيطته منبسط على

جميع الاجرام والتظامات القاطنه في بستان العرش السابجه في بحار  
فضائه حاملة باسم الله عباده وبلاده على كواهلها وظهورها تنتظر  
احكامه التكوينية

فالتضح بعد هذا البيان مة صود نبينا محمد ص من قوله ( ومن  
وراء السموات ظل العرش وفي ظل العرش سبعون الف امه ما يعلمون  
ان الله تم خلق ادم ولاولده )

### ﴿ المقالة الثالثة عشر ﴾

ما اشهرت روايته عن النبي ص انه قال ( خلق الله العرش  
والعرش سبعون الف ساق كل ساق كاستدارة السماء والارض )  
ورواه العلامة المجلسي في البحار عن وهب صاحب النبي ص . وفي  
تفسير العلامة ( فخر الدين ) الرازي ( ان العرش له ستمة الف  
سرادق وطول كل سرادق وعرضه وسعته اذا قوبلت به السموات  
والارضون وما بينهما وما بينهما فانها كلها تكون فيه شيئاً يسيراً  
وقدراً صغيراً الخ ) ( وفي النهاية ) ( السرادق كلما حاط بشي من خيام  
او حائط الخ ) [ اقول ] هذه الظواهر باسمها تحكي لنا مائة ضربة  
الهيئة العصرية وهي برمتها مخالفة لاراء القدماء والهيئة البطلمية  
وقد ذكرت قبلاً ان الظاهر من مقالات شرعنا الاقدس . هو ان  
الله عظمت قدرته سماء تحيط بارضه

واما ما يحيط بجميع سمواته وارضيه ويحدد نظام شمسنا فهو  
الكرسى ويعبر عنه بالساق والسرادق والحجاب والركن والقائم  
وغيرها بحسب اختلاف الملاحظات والمراد واحد والالفاظ شتى ولا  
يخصى عدد هذه السرادات الا الله تعالى وجميع هذه السرادات  
ممهدة تحت العرش في ظله المتبسط . والعرش هو المحدد لجميع  
العوامل التي لا غاية لها ولا نهاية بالنظر الى وجداننا العاجز ويختص  
معرفة حدوده والعلم بخصوصيات وجوده بالخالق الحق فانه ايضا  
غير متناه في ذاته العظمى وصفاته الحسنى وهو المحيط بعرش العوالم  
لا غيره [ الرحمن على العرش استوى ]

ولا تذهب عنك لطيفة في قوله ص كل ساق كاستدارة السماء  
والارض . فافهم واسلك سبيل الحق لترقى

### ❦ المقالة الرابعة عشر ❦

ما وجدته ( في البحار ) وفي ( مناقب ابن شهر اشوب ) عن  
الامام السادس جعفر ع ( ان بين القائم من قوائم العرش والقائم  
الثانيه خفقان الطير عشرة الاف عام الخ ) وفي ( سرح السيد  
الجزائري على الصحيح السجادية ) وفي [ البحار ] وفي [ روضة  
الواعظين ] عن الامام الرابع . على الحداد في حديث طويل الى

ارقال [ ان بيراقائمه من قوائم العرش والقائمة الثانية خندقان الطير  
المسرخ الف عام [ وفي نسخة ] عشرة الاف عاما والعرش يكسى  
كل يوم سبعين المليون من النور . الى ارقال ان الله ملكا يقال له  
خرقائيل له ثمانية عشر الف جناح مابين الجناح الى الجناح خمسمه  
عام . فخطر له خاطر هل فوق العرش شيء فزاده الله تعالى مثاها  
اجنحة اخرى فكان له ستة وثلاثون الف جناح مابين الجناح الى  
الجناح خمسمه عام . ثم اوحى الله تعالى اليه ايها الملك طر فطار  
مقدار عشرين الف عام فلم ينل راس قائمة من قوائم العرش . ثم  
ضاعف الله تعالى له في الجناح والقوة وامره ان يطير فطار مقدار  
ثلاثين الف عام فلم ينل ايضا فوحى الله تعالى لو طرت الى فخذ الصور  
مع احنحتك وقوتك لم تبلغ الى ساق عرشي . فقال الملك سبحان  
ربى الاعلى الخ [ ] اقول [ ومضمون هذا انباء العظيم لا يجسمه  
رومان فيلسوف ماهر احسن مما اداء هذا التمثال الدقيق المحيط  
بالباب التحقيق . ويكفيك في تباعد النظمات وطول المسافه بين عالم  
شمس وعالم شمس اخرى ان النور يسير في كل ثانيه ولحه اكثر  
من ستين الف فرسخاً واقرب الشمس الى علنا مايصل نوره الينا  
في ثلاث سنين ومثل ذلك بعيد عنا باكثر من سبعة الاف الف مليون  
فرسخا

وقد صرح الحكماء بوجود شمس تصل أنوارها إلينا في خمسة  
الاف سنة وأكثر جلت قدره الله تعالى والله أكبر . ونعمل المراد  
من قوائم العرش نظاماته وسراقاته كما مر أو يكون ساق العرش  
إشارة إلى وسط دائرته التي لا حد لمحيطها ولا غاية . وإطلاق القائمه  
والساق على محور العرش وقطره مناسب أيضا . فاستعمل النظر  
جدا وآمن بمظمة الله وعلم أوليائه

### المقالة الخامسة عشر

ما وجدته ( في البحار ) وفي مناقب الحافظ الطبرسي ( محمد بن  
شهر اشوب ) المتوفى سنة ٥٨٨ عن ابن عباس عن أمير المؤمنين  
علي ع في خبر طويل قال في جملة منه ( وأما الأربعة عشر فأربعة  
عشر قنديلا من النور معلقه بين السماء السابعة والحجب تسرج  
بنور الله نعم إلى يوم القيمة ) ورواه ( في البحار ج ٤ ) وفي  
( الاختصاص ) من جملة مسائل ابن سلام اليهودي عن زينب  
ص وإن التي ص قال له ( وأما الأربعة عشر فهو أربعة عشر  
قنديلا من نور معلقاً بين العرش والكرسي طول كل قنديل  
مسيرة مئة سنة : وى بعض النسخ ثمانية عشر حجاً والطول مئة ألف سنة  
الح ) أقول القنديل في العرف اسم سرج ومصايح على شكل

البيضاء خصوصاً اذا اعتبرت خطوطها وسلاسلها التي تعاقب بها هكذا  
انظر شكل (٧) : وبناءً على هذا يكون القنديل سببها بالنظام  
الشمسي من جهة الشكل حيث انه يضيئ كالنظام الشمسي : ومن  
جهة تصنعه لجسم لطيف ناري في وسطه يشع بذاته نوراً وناراً  
كالنظام الشمسي المتضمن للشمس في وسطه وهي تشع بداتها نوراً وناراً :  
فيصح اطلاق القنديل على النظام الشمسي تشبيهاً وبجراً

واما تطبيق هذه المضامين لمقدسه المفهومه من هذه الالفاظ  
الكريمة على تعدد العوالم فيقويه اولا قوله ص (معلقا بين العرش  
والكرسي) فانا ذكرنا في المقالة الثانيه عشر ان العرش كناية عن  
محدد نظامات العوالم جميعاً والكرسي كناية عن محدد نظامنا  
ومحيط عالم شمسنا فيكون ما بينهما فراغ بيضاء الفضاء الذي تهيئ  
في سفاسفه شمس كبرى تتوابعهم ورايات حجور هن : وثانياً  
قوله ص طول كل قنديل مئة الف سنه بناء على بعض النسخ وانت  
تعلم سعة كل نظام شمسي وان شمسنا الصغيره يفوق طول القطر  
من نظامها على الف مليون فرسخاً وقوله ع معلقة بجوز قرائته  
بسكون الامين وتخفيف اللام بمعنى مسرجه ومشعله فيقوى كونها  
شموساً نيرة بنفسها ويجوز بفتح المين وتشديد اللام من التعليق  
بمعنى وضعها في الفراغ غير مركوزة في نخل جرم فيتصف عنداذها



كل جرم سماوى حسب المبانى الجديدة (وبعد ذلك يجوز) ان يكون هذا الخبر اشارة الى المذنب العظيم القابله للإبصار ويؤيد ذلك من اللفظ الخبر جمل منها قوله ع اربعة عشر قديلاً فان المذنبات العظام التى يحور ابصارها واخبار الشرع عنها وخطابه لا يبعد ان تكون اربعة عشر او الكائن كذلك فى عصره ومنها تسديته قديلاً فانها تشبه القنديل فى شدة الضوء والاستعال والحرارة حسب ما شرحته فى مسئلة المذنبات مضافاً الى ما سبق فى الشكل فانظر الى ذواتها او ذنابها التى قد تبلغ ١٣٣ مليون ميل ومنها قوله ص طول كل قديم مئة سنة على بعض النسخ فان عظام المذنبات لا تقصر اقطارها عن ذلك واذا صحت نسخة مئة ام سنة فيجوز حملها ايضاً على سعة فلك المذنبات الشبيهة ايضاً بالقنادر ولا تشك فى كثرة اناسعها ومنها قوله ع (بين السماء السابعة والحجب) اذ المراد من ذلك كما مر مراراً هو ما بعد نظام شمسنا خلف ارانوس ونبتون الى ان ياتى الى حدود سائر النظمات الشمسية الاخر المعبر عنها بالسافات والسراقات والحجب

وانت تعلم ان مجال المذنبات هى ما بين هذه الفسحة المتسعة وتعلم ايضاً ان المذنبات العظام تبعد فى سيرها من فلك نبتون الى مثل بعد نبتون عن الشمس اربعة عشر مرة ثم ترجع لتشكيل

فلك اهلياجي اوبيضي في مدة ستمئة سنة تقريباً ومذنب سنة ١٨٨٢ م  
يتم دورته في (٨٠٠) سنة

وبناء عليه قدر سعة افلاك المذنبات التي تكمل دورها في الالفين  
سنة او ثلثة الاف سنة فانظر الى تقاصي سابر النظامات الشمسية  
الاخر وكال بمد دارها عناذلاً تلقف بجاذبيتها هذه المذنبات  
الهائمه في حضي جاذبية نظام شمسا ولا ترسل من جذبها شيئاً الى  
حدود سلطنة شمسا فيختلس نفرا من شوار درعاياها : وانظر  
الى سعة ملك شمسا المتبسط في اقطاره عوامل جذبها وقهرها  
وطول المسافه من حدود رعايتها وكرسي سلطتها (جل ربنا العظيم  
الذي وسع كلشي ولا آله سواه)

### المقالة السادسة عشر

ما وجدته (في الانوار الثعمانية) ( وفي شرح الصحيفه السجادية )  
للحافظ السيد نعمه الله الجزايري بمد كلامه يعني عن جهوده الممدوح  
على ظوامر الكتاب والسنة قال وقد روى عن الطاهرين يعني النبي  
ص وواصيائه المعصومين ع ( ان الله تعالى خلق منه الف قدديل  
وعلقها بالعرش والسموات والارض وما فيها حتى اجنه والناس  
كلها في قدديل واحد ولا يعلم مافي القناديل الباقية الا الله سبحانه

الح) اقول وقد اشرت وسائير الى مشابهة النظام الشمسى بالقنديل من وجوه : منها ان القنديل شكله يضي هكذا انظر شكل ( ٧ ) وكذلك النظام الشمسى عند المتأخرين مجموعة بمدارات سياراته يضي الشكل : ومنها ان القنديل يتضمن جسماً لطيفاً في وسطه يتوقد ناراً ويشع نوراً وكذلك النظام الشمسى عند المتأخرين في اوسطه كرة الشمس اللطيفة التي بذاتها تثير النار ونشع الانوار ومنها ان القنديل مربوط في الهواء وليس بمركوز في ثخن جرم وكذلك النظام الشمسى مربوط عند المتأخرين بمجاذبية الثوابت وليس بمركوز في ثخن جرم كما كان القدماء يزعمونه : ومنها ان الجرم المضي في القنديل ليس في وسطه الحقيقي بل هو اقرب الى حافته عن الحد الاخر وكذلك النظام الشمسى عند المتأخرين : ولذلك ترهم يقولون في دوران السيارات حول الشمس والشمس في احد المحترقين قال (في حدايق النجوم) ما منناه ان المركز الحقيقي لعالمنا هو غير مركز الشمس وانما هو مركزه التقريبي بل المركز الحقيقي لعالمنا خارج عن الشمس بمقدار النصف من قطر الشمس تقريباً الح

ويعد ما ظهرت مشابهة النظام الشمسى مع القنديل يطبق هذا البناء العظيم على النظام الحديددون القديم ويكون مطلقاً

بوجود الوف من العوالم والنظامات الشمسية الحاوية لارض سياره  
واقار دواره وعمار وديار وجنة ونار ونحوها من لوزام المعاش  
والمعاد وفي قوله ع ( والسموات والارض وما فيها حتى الجنة  
والنار كلها في قنديل واحد ) دلالة واضحة على ان كلا من عوالم  
تلك القناديل يسع السموات والارض كما هو شان النظام الشمسى  
عند المتأخرين خاصة وقوله ع معلقه بالعرش يناسب رأى الاواخر  
على ما اشرت اليه فى المقالة الخامسة عشر سواء قرانا المعلقه بتشديد  
اللام بمعنى الربط من التعليق او بتخفيفها بمعنى التسريح  
والاشمال

والعرش كما فسرته مراراً محدد جميع نظامات الكون ومحيط  
عوالمه الوافره وقوله ع ( ولا يعلم ما فى القنديل الباقية غير الله  
سبحانه الخ ) واضح على مباني المتأخرين ايضاً فان البعد البعيد  
والفضاء المديد المبين فيما سبق مانع من اطلاع الخواس على ما فى  
تلك العوالم بل ولا نحس بمبادئ امور فيها حتى تعين قوة الحدس  
ايضاً : وحسبك ان البعد وفقد الروابط والوسائط مانعان من اطلاعنا  
على ما فى سيارات شمسنا التى لاتبعد عنامئة مليون فرسخاً فضلاً  
عما فى شمس بعدت عنا بالاف الوف ملايين فرسخاً وعما فى سياراتها الخفية  
ولاسيما فى عصر صدور هذا الخبر اعنى به زمان النبى محمد ص

واوصيائه فان العلوم كانت يومئذ اطفالاً في حجر تربيتهم ترضع من  
 ندى كلاتهم الكاملة ثم تدرجت الى اوان الصبي في عصرنا وستبلغ  
 حد الكمال وبلغ الرجال في مستقبل الاجيال ولم يكن من ادواتنا  
 الدقيقة يومئذ شبح ولا سيا ولا اسم فضلاً عن المسمى  
 فانظر الى قوة انظار اولياء الحق وصفاء قلوبهم والطباع اسرار  
 الكون وحقائق العوالم القاصيه في مرآت نفوسهم المقدسه بالوحى  
 والالهام من الرب العلام فاذا ظهر صدقهم في هذه المقالات الغيبه  
 التي لا يدركها حس ولا يهتدى اليها عقل : فقد استراح القلب  
 واطمئن في صحه سائر دعاويهم ومقالاتهم المربيه للنفس والطباع  
 والمكمله لنظامات الصحة والاقتصاد والاجتماع المطلوب منها حفظ  
 الاشخاص مع الانواع ( هذا هو الدين القيم فلا يتنغ غير  
 الاسلام ديناً )

# خاتمة كتاب الهيئۃ الاسلام

في مقالات شتى من الشريعة الاسلاميه توافق الهيئۃ العصريه  
 (منها) ما وجدته و (الكافي) و (في الوافي) و (في البحار) وغيرها

بسند قوى عن الامام السادس جعفر ابن محمد في خبر يسئل فيه  
منجماً عراقياً على سبيل الامتحان فقال ع ( كم السكينة من الزهره  
جزء في ضوئها قال المنجم هذا والله نجم ماسمت به احدا من  
الناس بذكره قال ع سبحان الله العظيم اما سقطتم نجماً باسمه  
فعلى ماتحسبون الخ )

اقول يفيد ما ظاهر هذا الخبر الشريف ان نعمة السكينة هي  
من جملة السيارات وايسر من مقوله السوابت وتنطبق بحسب  
الامارات على سيارة ( اراؤس ) المبصرة كنجم من القدر الخامس  
اكتشفها سروليم ( هرشل ) سنة ١١٩٥ هـ سنة ١٨٧١ م ويشهد  
على ما استندته امور ظاهره

### احدها

كزارها في اخبار الائمة ع مد كورة في عداد السيارات كاقمر  
والمشترى والزهره كالنخى على المطامع

### الامر الثانى

مقايضة ضوئها مع ضوء الزهره وذلك انما يناسب كونها من  
سبح واحدتها ضلان وانوار والضياء ولا يناسب مقايضة تفاضلها  
في الصياح كون احدها سيارة مطاعة بالذات والاخرى ثائرة وشمساً

من الشمس النيرة نفسها بخلاف ما لو كانا من سنخ واحد بان تكون  
 نجمة السكينة اشارة الى ارانوس لاصبح التساب في المقاييس في اجلي  
 البسة الوضوح فانهما جميعاً ارضان سيارتان مختلفتان في الضياء والبريق  
 اخذ لافاً طاهراً بحيث نرى الزهره اشد السيارات ضياء واجملها منظرأ  
 ونرى ( ارانوس ) اشد خفاء وظلاماً فيكون في مقابلة ارانوس  
 بالزهره كال المناسبه بحيث لا تحصل هذه المناسبه بمقابلته مع غيرها  
 ( الامر الثالث ) قوله ع ﴿ افاسقطم نجماً باسره فعلى ماتحسبون ﴾  
 فان المحاسبات النجوميه واحكام السعاده والنحوسه والشرف  
 والهبوط والمقابله والاجتماع وغيرها متعلقة بالسيارات من حيث  
 الحالات والحركات والادوار والاطوار ولا تتعلق بالتوابت . اذ لا يظهر  
 فيها شئ من ذلك ولا ارتباط لبعضها ببعض حتى يحتاج الى ضبط حالة  
 او حركه او يخل جهل احدها باحكام البقيه . بخلاف السيارات فلو  
 كانت نجمة السكينة بناءً على هذا من التوابت لم يبق موضع مناسب  
 لشدة تعجب الامام ع من محاسباتهم بقوله ع ( فعلى ماتحسبون )  
 بعد اسقاط نجم باسره واما اذا كانت هذه النجمة من السيارات وقع  
 تعجب الامام ع في انسب مواضعه كما لا يخفى ( الامر الرابع ) قوله ع  
 ( سبحان الله العظيم افاسقطم نجماً باسره ) فهذا الاستعجاب  
 العظيم من الامام ع انما يناسب كونها سيارة لا ثابتة حيث لا موضع

لاستعجاب من اسقاط نجمة ثابتة اذا الكواكب الثابتة التي ترى بالابصار المتعارفة يربو عددها على خمسة الاف عند المتقدمين والمتأخرين ولم يرصد المتقدمون ولم يعينوا منها غير الف ونيف وعشرين كوكبة ثابتة واسقطوا البقية بأسرها عن الضبط والتعيين ففي عصر الامام ( ع ) كان الساقط عن الحساب من ثوابت النجوم اضعاف ما ثبت ورصد

وعلى هذا فلا يبقى محل تعجب الامام ( ع ) هذا التعجب من اسقاط واحد منها والحال انه يمانلها الآلاف في السقوط . واما اذا حملنا هذه النجمة على احدى السيارات صار لاستعجاب الامام ( ع ) موقع مناسب جداً

فان الحكماء السالفين بذلوا اعز الاموال والاعمار في مراقبة الانجم السيارة حتى حصروها في سبعة وضبطو حركاتها على اكمل ضبط وعينوا مواضعها وافلاكها وترتيبها وبنو على ذلك قواعدهم واحكامهم النجومية جميعاً فع هذا التدقيق والمراقبة لو غلوا عن سيارة واحدة مرتبه بالابصار المتوسطة ولم يتفطنوا بها ولا باحكامها كان تعجب العاقل من هذه الغفلة العظيمة مناسباً وفي محله وصح قوله ( ع ) ( سبحان الله العظيم افلسقطتم نجماً بأسره ) ويظهر من المقالة اثالثه من الطائفة الثانية في مسئلة عدد السيارات



ان نجمة . ارانوس ) كانت قديماً مرصودة ومعروفة عند  
حكما الهند ومن رصدهم اياها استقام حسابهم في فن النجوم والفلك

### نكته

كأندل شدة تعجب الامام ع من اسقاط السكينة على كونها  
من السيارات كذلك تدل ايضا على كونها السيارة المعروفة اليوم  
( بارانوس ) وقد استفدت هذه الدلالة الثانية من جهات

( احدها ) ذلك التعجب العظيم من اسقاط نجمة السكينة  
عن الحساب اذ نحو هذا التعجب انما يقع من العاقل منادياً وفي محله  
اذا كانت النجمة سالحة للرويه . واما اذا كانت غير مبصرة لم يصح  
التعجب من الفعلة عنه اذ الحكميم لا يعرف الانجم بالوحي ونحوه حتى  
تعد غفلته من خفايا الاجرام عجباً بل يعد اطلاعه عليها في غاية  
الغرابه . واذا وجر على هذا كون النجم المغفول عنه سيارة مبصرة  
تعين كونه ( ارانوساً ) اذ النجوم الصالحة يومئذ للرويه انما هي  
سته من سيارات شمسنا فقط ١ عطارد ٢ الزهره ٣ المريخ ٤  
المشتري ٥ زحل ٦ ارانوس وليس المغفول عنه من بينها غير الاخير  
فقط اعني ( ارانوس ) واما الخمسة الباقية فقد كانت مرصودة  
معروفة عند الجميع بالخمسة المتحيرة فتتحصّر اشارة الامام ع الى

ارانوس لاغيره (الجهة الثانية) مقابلته في المقاييس مع الزهره كما مر في الامر الاول حيث ان السيارات ليس فيها حسبا نشاهد اضواء من الزهره حتى انها قد ترى في النهار كما انه ليس فيها حسبا براه اخفى من سياره ارانوس حتى انها قد لا ترى في الليل ولا يفوز كل بصر بابصاره لتأخيه في الظلمه والصغر (الجهة الثالثه) تسمية الامام ع هذه التجمه بالسكينه التي في العرف تلازم بطؤ الحركه وليس في سياراتنا المبصره ابطأ سيرا من ارانوس حيث يكمل الدور في اكثر من ثمانين سنه فكانه يتشى بكمال السكينه ونهايه العالمانيه (والحق اعلم بالحق)

### المقالة الثانيه

ما وجدته في (البحار ١٤) وفي (فرج المهموم) للسيد ان طاوس قال روينا بالاسانيد عن الحسين بن الغضائري ونقلته من خطه من الجزء الثاني من كتاب (الدلائل) لعبدالله بن الحميري باسناده عن (بياع السابري) قال قلت لابي عبدالله (يعني الامام جعفر ع) (ان لي في النظرة في النجوم لذة) الى ان يقول له الامام (كم تسقى الشمس القمر من نورها قلت هذا شئ لم اسمعه قط فقال الامام ع **كم تسقى الشمس الزهرة من نورها** قال قلت ولا هذا) اى ولا سمعت هذا). فقال ع فكم تسقى الشمس من اللوح المحفوظ فأت وهذا شئ لم اسمعه قط قال فقال الامام ع

هذا شي اذا علمه الرجل عرف اوسط قصبة في الاجه : ثم قال  
ليس يعلم النجوم الا اهل بيت من قريش واهل بيت من الهند الخ  
اقول وقد استفدت من هذا النبأ القدسي معنى لطيفاً يوافق  
المهيئة العصريه وهو ان السيارات مظلمة بالذات وتكتسب الانوار  
من الشمس كالقمر وفقاً للمتأخرين : فانهم متفقون على ان اجرام  
لسيارات والاقار اراض كارضنا ذات رمال وجبال لا تقتضي  
النورانيه بذاتها فلا بد لها من ان تستعطي وتكتسب الانوار من  
الشمس حتى تضيء بخلاف الثوابت فانها سموس نيرة كشمسنا  
لا تحتاج الى اكتساب الشعاع من الشمس

واما قسما علم الفلك

فالنقل المشهور عنهم من لدن (بطلميوس) الى الالف الهجري  
هو استفاد جميع السيارات من الشمس في الضوء والتورانيه ماعدا  
القمر وقد حكى ذلك عنهم في (حدايق النجوم) وغيره ونقل  
العلامتان (المجلسي) (في البحار) والشيخ البهائي في (الحديقة  
الهلاليه) عن المتجمين ان القمر يختص بخواص لا توجد في غيره  
من الكواكب واشهر تلك الخواص ستة سرعة الحركة واختلاف  
تشكلاته واكتسابه النور من الشمس الخ انتهى فاستعطاء الضياء

من الشمس كبا في الخواص كان لديهم مخصوصاً بجرم القمر فقط  
واضحى اليوم هو كبا في الخواص مشتركابين جميع السيارات  
عند المتأخرين وان الجميع مظلمة ذاتا ولم تسقى الشمس سطوحها  
من فيض اشعتها

وهذا الخبر القدسي المغنون يشير بظاهره الى مذهب المتأخرين  
وان الشمس تسقى من فيض ضوئها جرم القمر كما هو المسلم بين  
من تقدم وتأخر وكذلك تسقى بقية السيارات مما افاض الله نم  
عليها قاسق الزهره مثلاً من انوارها مقداراً لا يعلمه الا الله واولياؤه  
واللوح المحفوظ كناية عن حقيقة خفيه في عالم الوجود نشرحها  
في بقيه كتبنا انتم والشمس تسقى منها بل كل ما في عوالمناستفيض  
من بحار جودها (والله اعلم بما خلق وهو اللطيف الخبير) وقد  
ذكر الامام ع في هذا الخبر القدسي استضاءة الزهره والقمر من  
قرص الشمس واما مقدرة بمقدار خاص اى يستضيء القمر من  
الشمس تدراً معيناً وكذلك الزهره تأخذ من الشمس مقداراً  
معيناً من النور وهذه التقادير معينة في نفس الامر ولكن لا يعلمها  
الا الله ثم واولياؤه

وقد بذل المتأخرون همماً ناهضه واموالاً باهضة حتى عرفوا  
بعمونة المبادي الدقيقة على سبيل التقريب مقدار ما تستفيد به السيارات

من نور شمسنا ونارها فقالوا ان الزهره تكتسب من نور شمسنا  
ثلاثة اضعاف مما تفيضه على الارض ويكتسب منه عطارد ثمانية اضعاف  
مما تفيضه على الارض واختصت القناعات بالسيارات العليا ( والقناعة  
شان الاعلون ) فتكتسب نجمة زحل من نور الشمس بجزء من  
تسعين جزء مما تفيضه على الارض ويكتسب ارايوس منه بجزء  
من ثلثه وستين جزء مما تفيضه على الارض ويكتسب نبتون منه  
بجزء من تسع مئة جزء مما تفيضه على الارض على ما صرح به الحكيم  
( فلا مريون ) الفرنسي وعرفوا ايضاً مقدار شكل الشمس في عين  
الناظر اليها من كل سيارة فقالوا ان الشمس تترى كدائرة قطرها  
شبر لمن في ارضنا وشبر ونصف لمن في الزهره وقد مان لمن في عطارد  
ونصف قدم لمن في المريخ وكرمانه لمن في المشتري وكنار نجمة لمن  
في زحل وكيضة لمن في ارايوس وبجوزة اولوزة لمن في نبتون على  
ما قدره كثيرون

ومعرفة هذه الاقدار تحقيقاً وتقريباً كان في القرون الماضية  
من غوامض الاسرار المختصة بالله جل علمه وبمن اوحى اليه واتصل  
به ولذلك قال الامام ع ( هذا شيء اذا علمه الرجل عرف اوسط  
قصة في الاجه ) يعني ان هذه الاسرار في تلك الاعصار لا تعرف  
الا باحاطة غيبية وارتباط بالمبادئ العاليه فيكون بناء على ذلك عرفان

هذه الاقدار وعرفان بواطن الاشجار متلا زمان لكونهما معلولين  
لعلة واحدة هي المبدء والمنشاء لهما اعني ما انكشف مافي الطبيعة  
لدى النفس المتصلة بما فوق الطبيعة

### [ تتمة مهمه ]

ويقرب من مضمون هذا الخبر المعنون خبر اخر وجدته في  
( البحار ١٤ ) وفي ( الاحتجاج ) عن ابا بن تغلب ان الامام  
السادس جعفر ع قال للنجم اليماني ( كم صؤ المشتري على ضوء القمر  
درجة فقال اليماني لا ادري فقال ابو عبد الله ( جعفر ع ) صدقت  
فكم ضوء المشتري على عطارد درجة فقال اليماني لا ادري الخ )  
اقول وقد استفدت من ظواهر هذا الخبر لطايفاً

( منها ) كون السيارات مطلّمة تكتسب الانوار من الشمس  
فان الامام ع ذكر عطارد وانشتري والقمر بسوق واحد وقاس  
بين انوارها وقد اوضحنا في المقالة الاولى من الخاتمة ان المقاييسه  
انما تقع مناسبة وفي محلها اذا كانت بين المتجانسات مثل ان يكون  
الطرفان كلاهما منيرين بالذات كاثواب او يكون كلاهما مظلمين ذاتا  
ويكتسبان النور من الغير كالسيارات فاذا كانت السيارات كالقمر  
تكتسب الانوار من الشمس كما في الهيشة المصريه ظهر لهذه

المقاييس موقع مناسب جداً وقدم في الأمر الأول من مسئلة القمر  
ما ينير الى إحصائه السيارات

ومها: ان ضوء المشتري فائق في هس الأمر على ضوء القمر  
كثيرا وان كان الطر الحسى يفوق ضوء القمر عليه وكذلك  
بالنسبة الى عطارد فان ضوء المشتري فائق عليه فالسبعة والعلفه  
متوافقان في هذه المسئلة ايضاً وان خالفهما الحس البدوى

ومها: ترتيب السيارات فان ترتيب بيان الامام ع وذكره  
لاسماء السيارات موافق للنظام الحديث الموائق للقرآن والا حاديت  
كما مر في الأمر الأول من مسئلة اوصاف القمر فانه ع ذكر  
المشتري اولاً ثم عد السيارات نازلاً منه فسمى ماهو بعد  
المشتري بواحد اعنى القمر ثم ذكر ما بعد القمر بواحد اعنى عطارد  
على النظام الجديد فيتجه لهذا الكلام نظام بخلاف ما لو اعتبرت  
الهية القديمة انه لم يبق لهذا الكلام التام نظام معه بل يحل الى  
ترتيب مشوس كما لا يحى

### المقالة الثامنة

ما وجدته في كتاب ( فرج الهموء ) للسيد ابن طواس وى  
( البحار باسانيد كثيره عن امير المؤمنين على ( ع ) انه قال لاندنجم

الفارسي ( سرفيل الدهقان على سبيل التمجيز والامتحان ) اخبرني  
عن طول الاسدوتباعه من المطالع والمراجع وما الزهره من  
التوابع والجوامع الخ )

اقول قد اشتهر بين المتأخرين اطلاق التوابع على الاقمار من  
جهة انها تابعة في السير للكرات السياره وفي المولد ايضاً على  
ما يقولون كمتابعة السيارات للشموس : وقد يصفون الشموس  
بالجوامع نظراً الى انها هي الجامعه بنظامها شمل السيارات والحافظه  
بمحبها بناتها عن انشآت : ويعتقدون توسط عنوان السيارات  
بين عنوان الاقمار التابعه وبين عنوان الشموس الجامعه : وان  
السيارات بنات الجوامع وامهات التوابع ومجذوبات لتلك وجاذبات  
لهذه وهكذا في اكثر الجهات ترتبط السيارات مع الجوامع  
والتوابع وتتوسط بينهما في السير وفي الجذب وفي التكوين وفي  
الحل وفي الحجم وفي غير ذلك

وعلى هذا يتضح معنى قول الوصي ( ع ) ( وما الزهره من  
التوابع والجوامع ) اي وما نسبة عنوان سيارة زهره من عنوانيها  
ولو كان سرفيل عالماً بالهيئة العصريه لقال نسبة عنوانها  
هي التوسط بين التوابع والجوامع اي ان نسبة الاقمار الى السيارات  
كنسبة السيارات الى الشموس كما فصلناه



وبناء على هذا يكون المقصود من ذكر زهره مطلق السيارات وكلها  
وانما خص زهره بالذكر دون البقية لكونها اطهر افراد  
السيارات لدى الحواس . واعرفهن بين الناس

والا حرى بناختم الكلام . في هذا المقام . فقد اورت فينا كلالة  
وفي القراء المعطام ملالة . واطهر القلم سأمه بعد ما استوفي من  
عمرى شطره الاعز واني اعتذر كثيرا مما يظهر لكم من زلى  
او خطائي .. فاني تحملت هذا العبء الثقيل . والعمل الجليل .  
حال اشتغال القلب بانقلاب احوال ايران مع ارتباطنا به من كل ج

( كل ذالك ) ولا احديما ضدني ولا اسباب تساعدني الارحمة  
الله ( س ) وحسن توفيقه وكفى به هادياً ونصيراً وقد لاج بدر  
تمامه في اخر شهر ذي الحجة الحرام سنة ١٣٢٧ سنة الله  
الحمد في البداية والنهاية وانا المقير الى عفو الله

(س) وفضله (هبة الدين محمد علي بن حسين بن

محسن بن مرتضى بن محمد ابن العلامة

التحرير الامير سيد علي الكبير

الحسيني طيب الله

مضاجعهم





# فَهْرِسْتِ مَطَالِبُ

الجزء الثاني من

## كِتَابُ الْهَيْئَةِ وَالْإِسْلَامِ

صفحة

- ١٥٦ المسئلة الثامنة في مركزية الشمس لحركات الاجرام  
١٥٧ حركات الشس عند المتأخرين  
١٥٩ سرعة حركتها مع اتباعها  
١٦٠ مخالفة ظاهر القرآن مع القدماء في تحرك الشمس  
١٦٢ دلالة القرآن على تحرك الشمس  
١٦٣ دوران الشمس وفوائده لنا  
١٦٤ اشعار كلام على ع بالمنطوب  
١٦٥ اشعار القرآن بمركزية الشمس  
١٦٧ توجيه خبر يومهم موافقة القدماء نحو الهيئة العصريه  
١٧٢ شرح قوله تم تغرب في عين حته  
١٧٣ ذو القرنين وما رأى في سياحته  
١٧٤ المسئلة التاسعه في تحقيق الصفات الخمس لحرم الشمس  
١٧٥ تكميل الاسلام معارف الانام

- ١٧٦ الشمس هل تصدر الحرارة او تظهرها  
 ١٧٧ اراء الحكماء في كون الشمس مثار النار  
 ١٧٨ تصريح القرآن بذلك وان الشمس جعلت سراجاً وهاجاً  
 ١٧٩ تصريح الباقر بتركب الشمس وان حرارتها من فوتوسفيها  
 ١٨١ اظهار على ان وجه الشمس لو كان الى الارض لاحتقها  
 ١٨٣ ما يتلف من حرارة الشمس  
 ١٨٣ زوال حرارة النيرين يوم القيمة  
 ١٨٥ اظهار الباقر عن شدة ما يبب الشمس والامطر الشمسية  
 ١٨٦ اراء الحكماء في حجم الشمس  
 ١٨٨ بيان على ع كبر حجم الشمس طبقاً لتحديد الافرنج  
 ١٩١ تقديره ع سعة الشمس والقمر  
 ١٩٢ اراء الحكماء في جواز الحفه والثقل على العنصریات والفلكیات  
 ١٩٤ وزن كرتی الهواء والشمس  
 ١٩٥ كشف بعض كون الموت امرأ وجودياً  
 ١٩٥ اثبات الشريعة للسماویات وزناً  
 ١٩٥ اراء الحكماء في دوام الشمس وفنائها  
 ١٩٧ تصريح الشريعة بفناء الشمس واتباعها  
 ٢٠٠ اراء الحكماء في تعدد الشمس وانفرادها  
 ٢٠٥ اخبار الامام جعفر ع بتعدد الشمس والقمر وعوالم اخر  
 ٢٠٦ راي جماعة في تكون السيارات

- ٢٠٧ اراء الحكماء في مسكونية الشمس  
 ٢٠٨ حديث في مسكونية القمر  
 ٢٠٩ حديث في خلق الشمس  
 ٢١٠ اظهار الامام كثرة الافار والشموس  
 ٢١١ رأى بعض في مصير الشمس ارضا  
 ٢١١ اسارة القرآن الى كثرة الشمس  
 ٢١٢ تصريح الباقر ع بكثرتها  
 ٢١٤ مسئله ١٠ في اوصاف القمر  
 ٢١٤ اختلاف الحكماء في صفاته دائما  
 ٢١٥ محل القمر من الافلاك في الهيئة  
 ٢١٦ اشارة القرآن الى محل القمر نور  
 ٢١٧ بيان على ع محل القمر يوم  
 ٢١٨ حديث في محل الرجوم والمركبي  
 ٢١٩ اراء الحكماء في وحدة القمر وسائر  
 ٢٢٠ تصريح السريجه بكثرة الممار  
 ٢٢١ اراء الحكماء في حرارة نور القمر  
 ٢٢٢ تصريح الامام الرضا بذلك  
 ٢٢٣ بيان الامام الباقر ع حرارة نور القمر وتركب جرمه وبقية شوه  
 ٢٢٥ كشف جماعة عن لوازم الحيات فيه  
 ٢٢٦ مسئله ١١ في عدد السيارات

- ٢٢٧ تقلبات الافرنج في عدد السيارات  
 ٢٢٨ ميزان تى تى يوس وكشف الحيات  
 ٢٣٠ مادل والشرع على ان السيارات (٧)  
 ٢٣١ مادل والشرع على انها (١١)  
 ٢٣٥ اخبار الامام ماربع نخوم حفيه  
 ٢٣٩ المسئلة ١٢ في مسكونية السيارات  
 ٢٤٠ اراء الحكماء في ذلك  
 ٢٤١ ادلة المتأخرين في ذلك  
 ٢٤٤ تصريحات المتأخرين بذلك  
 ١٥١ دفع استبعاد مسكونية وتون وعطارد  
 ٢٥٢ آيات تدل على مساكز الحفة سموات  
 ٢٥٥ حديث القباب وشر- اشمس  
 ٢٦٠ اخبار مسكونية الارض صمر أوجع  
 ٢٦٢ المسئلة ١٣ في المديبات وكزنا  
 ٢٦٣ اختلاف الحكماء في حقيقة المدرس  
 ٢٦٦ اختلافهم في منشاء حدوثها  
 ٢٦٧ اختلافهم في حقيقة الرحوم ومنشأها  
 ٢٦٩ آيات توافق الحكماء المتأخرين  
 ٢٧٠ تحقيق رينة السماء الدنيا بالنجوم  
 ٢٧٢ تقسيم السى ص للنجوم وفاقا للمتأخرين  
 ٣٧٢ اطهار على ع ما يوافق ترتيبنا فقط

- ٢٧٤ حديث ان القمر والتجوم والرجوم فوق السماء الدنيا
- ٢٧٤ اشارة الامام الحسن ع الى ترتيبنا وان الرجوم تكون من المذنبات
- ٢٧٦ حديث على ع في الطارق وتطيقاته على المذنب
- ٢٧٧ المسئلة ١٤ في تعدد العوالم
- ٢٧٨ اراء الحكماء فيه وبعد الثواب
- ٢٧٩ أسات عظمة اجرام الثواب
- ٢٨٠ الثواب شمس ذات اراضى
- ٢٨٢ تصريح الشرع بكثرة النظامان
- ٢٨٤ اخبار تعدد العوالم
- ٢٨٧ الروايات في اعداد العوالم
- ٢٨٨ شرح حديث القباب المشهور
- ٢٨٩ احصاء الوفيات في كل يوم
- ٢٩٠ اخبار تعدد مبادئ لسل البشر
- ٢٩٢ تحقيق العرش والكرسى
- ٢٩٣ في سراياقات والعرش وساقاته
- ٢٩٥ عدم تنهى سعة العرش في الشرع
- ٢٩٦ في قناديل العرس وحجبه
- ٢٩٧ مشابة النظامات مع القناديل
- ٢٩٨ سعة افلاك المذنبات وقوة شمسا
- ٣٠٠ اطهار الشريعة شرح عوالم الكون الوافره وتشبيهها بالقناديل
- ٣٠٢ خاتمة الكتاب

صفحة

- ٣٠٤ اخبار الامام ع نجمة اراوس  
 ٢٠٧ السيارات تكتسب النور من الشمس  
 ٣٠٩ مقدار ما تسقيها من النور  
 ٣١٠ اختلاف منظر الشمس من كل سيارة  
 ٣١١ فصل نور المشتري على السيارة  
 ٣١٣ توسطن بين التوابع والجوامع





## اصلاح اغلاط الجزء الاول من كتاب الهيئة والاسلام

صفحة	سطر	غلط	صحیح
١	١٠	٧	٨
٢	٢	الهيئة	الهيئة
٥	١٥	تع	قع
٦	١٠	اليوم	اليوم
٧	١٢	بقين	يقين
٨	٢	كثرتها	كثرتها
٨	١٢	اكتتاب	الكتاب
١٤	٧	بكتهم	بكتهم
١٥	١٠	٢٦٠	٢٦٠
١٥	١٦	٧٦٦	٨٦٦
٢٠	٧	وجدناه	وجدنا
٢٠	٨	الفلسفيسات	الفلسفيات
٢٠	٩	طوهر	ظواهر
٢١	٩	فاما ينتقض	لانتقض
٢١	١١	مقالة	بمقالة
٢٥	٥	طنينا	ظنيا
٢٥	١٤	الحديد	الحديدة
٢٦	١٤	فيكسى	فيكسو
٢٦	١٨	فيكسى	فيكسو

موضع	مواضع	٥	٢٧
بالخون	بالخون	١٢	٢٨
ولم	ولو	١٧	٢٨
النموس	نموس	١٣	٢٩
المحسوسه	المحسوسه	٦	٣٢
فلاك	قلك	٧	٣٣
محم	محميغ	١٢	٣٣
٢٤	٣٤	١٤	٣٦
وفلكه الاستوائى	وفلكه	١٥	٣٦
٦٨٧	٦٧٨	٤	٣٧
١٤٠٠	٤٠٠	٦	٣٧
٢٧٤٦	٢٧٤٦٥	١٧	٣٧
١٦٤	١٤٦	١٨	٣٧
المقدمون	المقدمون	١١	٣٨
الاهلاك	افلاك	١٠	٤٠
٤١	٤	١٥	٤٠
وجودها	وجدانها	١١	٤١
الصاح	ايتضاح	٢	٤٢
العيية	الغبية	٣	٤٣
بقيت	قبة	١	٤٥
السبع	السبع	١٣	٤٥

مداراتها	مدارها	٩	٤٧
يمص	يمص	٩	٥١
من	من	٧	٥٤
العمامية	العمامية	١٨	٥٥
الاهام	لاهام	١٣	٥٦
الارض	الارض	١٦	٥٦
القضاء	القضاء	١	٥٨
مااستقرباه	مااستقرباه	١١	٥٩
الخط	الخط	٣	٦٠
قالوا	قالوا	٣	٦١
العرب	العرب	٥	٦٥
ينمك	تمك	١٠	٦٦
فكما	وكما	١٥	٦٨
منحركة	منحركة	١٥	٧٠
وفي	وفي	١٢	٧٤
قاه	قاه	٨	٨٣
جادية	جاذبة	١٧	٨٤
نشير	نشير	١٠	٨٦
المتأخرين	المتأخرين	١٦	٨٦
غير منحصرة	منحصرة	١٧	٨٦
قدماهم	قدماهم	١٣	٨٧

الطلاق	الطلاق	۱۲	۸۹
(ای مثلین)	ای (مثلین)	۱۳	۸۹
ولا یحقی	ویحقی	۱۸	۸۹
سماء	سماء	۴	۹۲
جمعها	جمعها	۱۴	۹۲
استفاض	استفاض	۱۶	۹۲
سیصرح	صرح	۵	۹۳
الصغار	لصغار	۱۸	۹۳
روی	هو لا وفق لمظاً	۳	۹۵
	من	۳	۹۸
کتاب	کتنات	۱۷	۹۹
للكامل	للكامل	۱	۱۰۴
الحاربه	الحاربه	۱۴	۱۰۴
	لا	۱۴	۱۰۷
الى	لی	۱۶	۱۰۷
الحا	لحا	۱۲	۱۰۹
لم نخط	لم نجد	۳	۱۱۱
اذ	اذا	۲	۱۱۲
لهبائها	لهبائها	۱۸	۱۱۹
ینمات	بیمات	۲	۱۲۰
بینها	بینهما	۱۳	۱۲۱

بالعكاين	بالعكاس	١٢	١٢٣
لطبقات	الطبقات	٢	١٢٤
فلامزيون	فلامزيون	١٤	١٢٤
والشقق	والشقق	١	١٢٥
تحرکان	تحرکان	٦	١٢٦
بنية	بنية	٣	١٢٧
العثمانية	العثمانية	٦	١٢٧
خير	خير	٤	١٢٨
كثير	كثير	١١	١٢٨
صار	نار	٤	١٢٩
الايورا	الايورا	١٥	١٢٩
بسطمع	يسطمع	٣	١٣١
نصریح	نصریح	٦	١٣١
السيلان	من السبلان	١	١٣٢
تفسير	تفسير	٢	١٣٤
الحارية	البحارية	١٦	١٣٥
طهر	طهر مع	١١	١٣٦
كددا	وكدا	١٦	١٣٦
تاليمها	تاليمها	٥	١٣٨
متجه	غير متجه	١٧	١٣٨
ترتيب	ترتيب	١	١٣٩

١٤٠	١٣	محمد	محمد الحر
١٤١	١٤	اولهما	اولهما
١٤١	١٥	لنار	النار
١٤٣	١	يختلفان	يختلفان
١٤٣	١	باختلافها	باختلافهما
١٤٣	١٧	الهواء	الهواء
١٤٤	١٧	مثل	مثل
١٤٧	١٧	قوقها	قوقها
١٤٩	١٣	متباعد	متباعد
١٥٤	٨	الجسيمه	الجسيمه
١٥٤	١٠	النبي	ان النبي
١٥٤	١٠	رأى	لا رأى

اصلاح اغلاط الجزء الثاني من كتاب الهيئه والاسلام

صفحه	سطر	خطأ	صواب
١٥٧	٣	المتحرك	التحرك
١٥٧	٤	وضعه	
١٥٧	٤	مجنذاته	مجنذواته
١٥٧	٤	المتحرك	التحرك

رأساً	رأساً	٤	١٥٧
مركز	مركز	٦	١٥٧
الهجرى	الجهري	١٥	١٥٧
الكلف	الملك	١٨	١٥٧
ميدلر	ميدر	٢	١٥٩
دآله	دله	١٨	١٥٩
مع	من	١	١٦٠
المتاخرين	المتاخرين	١٣	١٦٠
حياتى	حياته	١	١٦٢
او يحملها	وبحملها	١٧	١٦٢
اليه	ايه	٢	١٦٤
	وغيره	٣	١٦٤
درن	دون	٨	١٦٤
الغرب	المغرب	١١	١٦٤
القمر	القمر	١٧	١٦٥
ان	ن	٧	١٦٧
يكن	تكن	٩	١٧٠
مالنزول	مالرول	١٢	١٧١
لاينطبق	لاينطق	١٦	١٧١
وغروها	عروها	١	١٧٢
واقرب	وقرب	٩	١٧٣

تلك الصفات	الصفات	١٦	١٧٤
الحقه	الحفه	٧	١٧٥
ليست	ليدى	١٧	١٧٦
انحرفت	انحرف	١١	١٧٧
تنزهها	تنزها	١	١٨٠
المودعه	المودوعه	٦	١٧٠
الى اصبغ	الاصبغ	١١	١٨١
تجاوز	يعد	٣	١٨٢
حول	حوال	١٠	١٨٢
نورها وعادالى الارحرما	نورها	٢	١٨٤
البحار او من نفس كرة البخار	البحار	٤	١٨٥
ثم لا يخفى	ثم يخفى	٨	١٨٨
وهذان	وهذا ان	١٧	١٨٨
من صدر	صدر	٣	١٩٠
	احد عشر	٦	١٩١
ابخر يزيا وكسورآ	ابخر يزيا	٦	١٩١
عنه	عن	٦	١٩١
فيها	قها	١٠	١٩٢
وايضا الوزن مطلقا		١٧	١٩٢



ثَقَلَا	ثَقَلَا	١٦	١٩٣
(٠٠٠، ٠٠٠)	(٠٠٠)	٦	١٩٤
الْتِيَامًا	الْتِيَامًا	٣	١٩٦
العَصْرُ هَذَا	العَصْرُ هَذَا	١٠	١٩٦
وَفَنَاءُهَا	وَفَنَاءُهَا	٧	١٩٧
تَفُودُ	تَفُودُ	١٦	١٩٧
اِذَا	اِذَا	١٨	١٩٧
وَالْمَقْرِبَاتِ	وَالْمَقْرِبَاتِ	١	١٩٨
الْمُنْقُولِ	الْمُنْقُولِ	١٥	١٩٨
سَمَاءَ	سَمَاءَ	٤	١٩٩
الْبَلَاغِ	الْبَلَاغِ	٦	١٩٩
فَإِذَا النُّجُومُ طُمَسَتْ	فَإِذَا النُّجُومُ طُمَسَتْ	١٠	١٩٩
الْأَمْرِيكَانِي	الْأَمْرِيكَانِي	١٢	١٩٩
إِذَاكَ	إِذَاكَ	١٧	١٩٩
الْتِمِيلِ	الْتِمِيلِ	١٥	٢٠٠
بِأَمْرٍ	بِأَمْرٍ	١٥	٢٠٠
وَعَالِمُنَا	وَعَالِمُنَا	٧	٢٠١
حَمَاتِهَا	حَمَاتِهَا	٤	٢٠٤
مَرْمَاهُ	مَرْمَاهُ	١٣	٢٠٤
وَنَفْضِ	وَنَفْضِ	٩	٢٠٦
لِسَمْنَدٍ	لِسَمْنَدٍ	١٧	٢٠٧

بيان حقيقته	حقيقته	٢	٢٠٨
فيتردد	في تردد	١١	٢٠٨
وجله	وجمله	١٢	٢٠٩
بيده	بيد	١٠	٢١١
الخبر	الخيره	٧	٢١٣
ايضت	ايصت	١٠	٢١٣
هذا كله	هذا اكله	١٦	٢١٣
بعد	يعد	١٨	٢١٣
على ان	ان	٣	٢١٥
البخاريه	البخازيه	٢	٢١٦
الساميه	الساميه	٩	٢١٦
سيار	سياراً	٩	٢١٧
تلاؤ	تلاؤو	٤	٢١٨
وقوع	ان يقع	٩	٢١٨
القدر	القدر	١٦	٢١٩
للمرخ	للمرخ	١٧	٢١٩
ذكر	ذكر	١٤	٢٢٠
هذا	هدا	١٤	٢٢٠
وايد	وايده	٥	٢٢٣
التقريب	التقرب	١٦	٢٢٧

اكتشف	اكتشفت	٣	٢٢٨
تلك	تلك	١٠	٢٢٨
ومنها	ومنهما	١٧	٢٣١
الجديد	الجديدين	١٧	٢٣٤
والمرشح	وللمرشح	١٨	٢٣٤
للسيد	للبيد	٩	٢٣٥
يرصدوا	يصدروا	١٠	٢٣٦
واشباهما	واشباها	١	٢٤١
القابليه	القابليه	٣	٢٤٢
العرض	الارض	٧	٢٤٣
بقعة	بقطعه	٨	٢٤٣
٢٢٠٠٠	٢٢٠٠	٩	٢٤٣
والاتصال	الاتصال	١٠	٢٤٤
لاقسام	الاقسام	١٨	٢٤٤
برتن	برتره	١	٢٤٥
النسيار	السيارات	١٥	٢٤٦
واطول	واطوال	١٧	٢٤٦
خلاصته	خلاصة	٢	٢٤٨
فقد	فقط	٥	٢٥٠
بقى	بقى	٢	٢٥٣

الاسلاميه	اسلاميه	٨	٢٥٣
لمظ	لمظ	٣	٢٥٤
الارضين	لارضين	٦	٢٥٤
الان	الان	١٤	٢٥٥
كنت	كست	١٠	٢٥٦
وستاتى	وسياتى	٨	٢٥٨
بين	تين	١١	٢٦٠
ووجود	وجود	١٦	٢٦٠
اعه	الاعه	١٨	٢٦٠
بيوتون	ينوتون	٤	٢٦٥
فتفتت	فتفتت	١	٢٦٩
الشهبه	الشهبه	٥	٢٧٠
المزينة	المريه	١٥	٢٧٠
حمظا	خفظا	٥	٢٧١
العزير	العرز	٥	٢٧١
السادسه	السادسه	٢	٢٧١
			٢٧٣
		٤	٢٧٤
جمهورها	جمهورها	١٠	٢٧٤

٢٧٥	٦	لان	لا
٢٧٨	١٢	ولا	لا
٢٧٨	١٥	محله	محله
٣٠١	١١	القنديل	القناديل
٣١٤	٨	ح	حبة

## إعلانات

من رغب في اقتناء هذا الكتاب النفاس واشترائه  
 فليطلبه من ادارة (محلة العلم) في العجب الاشرف بالعراق  
 العربي اوليطلبه من هؤلاء الاساحص الكرام  
 (نحف) مدير المكتبات العامة العمومية  
 (كربلا) حصرة الفاضل السيد علي البعدادي  
 (بغداد) ادارة (الرقيب) الاعر  
 (موصل) حصرة الامجد السند حسن ريتو  
 (البصرة) حصرة العلامة الشيخ حبيب القطيبي  
 (الكويت) حصرة الامجد حاحي محمد حسن لسعيد  
 (سدر بوشهر) حصرة العلامة السيد عبد الله ابو شهرى  
 (شيراز) حصرة الفاضل الشيخ يوسف وكيل فارس  
 (اصفهان) حصرة العلامة الشيخ محمد باقر اقا محي

( رشت )

( تبریز ) - حضرة الامجد ( خيام باشى )

( طهران ) - حضرة الحاج شيخ احمد التيرازى كتابفروش

( كرمانشاه ) - حضرة آقا عيسى عبا فروش

( طوس خراسان ) - حضرة الفاضل ميرزا محمود مقدس زاده

( بخارا ) - حضرة العلامة الشيخ ملا محمد كاظم

( قفقاز ) - حضرة الفاضل عبد الرحيم آقا طالب اف

( استانبول ) - مكتبة ( شمس ) التبريزيه

( قونية ) - حضرة العلامة ( نعيم افندى ) المدرس

( حاب ) - ادارة جريدة ( الشعب ) الغراء

( دمشق الشام ) - ادارته ( المقتبس ) الاغراء

( صيدا بيروت ) - ادارة ( مجلة العرفان ) الغراء

( بيروت ) - مكتبة ( الاقبال ) الاغراء

( مصر القاهرة ) - ادارة ( الهلال ) الازهر

( بمبي ) - حضرة العلامة السيد على محمد جين صاحب

( لكهنؤ ) - حضرة الفاضل السيد كلب عسكرى صاحب

( كالكته ) - ادارة جريدة ( حبل المتين ) الغراء

( حيدر اباد دكن ) - حضرة العلامة ( داعى الاسلام ) المدرس

( سومطره )

( سنقافوره ) - حضرة الاجل السيد اچ محمد ابوبكر المندى

( الصين )

( الجابان ) ( يوكوهاما ) من حضرة الامجد ميرزا علي رضا

( انكلترا ) حضرة العلامة شيخ الاسلام عبد الله كويليام

( باريس ) ادارة جريدة ( نهضة العرب ) الغراء

( ايطاليا ) ( بولونيا ) من ادارة ( السياسة المصورة ) الغراء

( المانيا )

( نيويورك ) مكتبة ( المهاجر ) الزاهره

( البرازيل ) مكتبة ( الافكار ) الزاهره

( بوانس ايرس ) ادارة جريدة ( الزمان ) الغراء

( الجزائر ) ادارة جريدة ( كوكب افريقيا ) الغراء

( الخرطوم ) مكتبه ( السودان ) الزاهره

( تونس الغرب ) ادارة جريدة ( الزهره ) الغراء

( مكة المكرمة ) رئيس ( المدرسة الصولتية ) الزاهره

ولا يخفى ان ثمن النسخة الواحد من هذا الكتاب

ريال مجيدى واحد وهو يساوى ١٦ غرشا فى مصر و ١٠

قرانا فى ايران و ٢ روبيه ونصف فى الهند و ٢ مناس

فى روسيا و ٤ فرنك فى اوروبا ومن اشترى عشرة نسخ

فله نسخة بلا ثمن ومن اشترى مئة نسخة فله عشرون نسخة

بلا ثمن ( فاستبشروا ببيعكم )

( الصين )

( الجابان ) ( يوكوهاما ) من حضرة الامجد ميرزا علي رضا

( انكلترا ) حضرة العلامة شيخ الاسلام عبد الله كويليام

( باريس ) ادارة جريدة ( نهضة العرب ) الغراء

( ايطاليا ) ( بولونيا ) من ادارة ( السياسة المصورة ) الغراء

( المانيا )

( نيويورك ) مكتبة ( المهاجر ) الزاهره

( البرازيل ) مكتبة ( الافكار ) الزاهره

( بوانس ايرس ) ادارة جريدة ( الزمان ) الغراء

( الجزائر ) ادارة جريدة ( كوكب افريقيا ) الغراء

( الخرطوم ) مكتبه ( السودان ) الزاهره

( تونس الغرب ) ادارة جريدة ( الزهره ) الغراء

( مكة المكرمة ) رئيس ( المدرسة الصولتية ) الزاهره

ولا يخفى ان ثمن النسخة الواحد من هذا الكتاب

ريال مجيدى واحد وهو يساوى ١٦ غرشا فى مصر و ١٠

قرانا فى ايران و ٢ روبيه ونصف فى الهند و ٢ مناس

فى روسيا و ٤ فرنك فى اوروبا ومن اشترى عشرة نسخ

فله نسخة بلا ثمن ومن اشترى مئة نسخة فله عشرون نسخة

بلا ثمن ( فاستبشروا ببيعكم )



( الصين )

( الجابان ) ( يوكوهاما ) من حضرة الامجد ميرزا علي رضا

( انكلترا ) حضرة العلامة شيخ الاسلام عبد الله كويليام

( باريس ) ادارة جريدة ( نهضة العرب ) الغراء

( ايطاليا ) ( بولونيا ) من ادارة ( السياسة المصورة ) الغراء

( المانيا )

( نيويورك ) مكتبة ( المهاجر ) الزاهره

( البرازيل ) مكتبة ( الافكار ) الزاهره

( بوانس ايرس ) ادارة جريدة ( الزمان ) الغراء

( الجزائر ) ادارة جريدة ( كوكب افريقيا ) الغراء

( الخرطوم ) مكتبه ( السودان ) الزاهره

( تونس الغرب ) ادارة جريدة ( الزهره ) الغراء

( مكة المكرمة ) رئيس ( المدرسة الصولتية ) الزاهره

ولا يخفى ان ثمن النسخة الواحد من هذا الكتاب

ريال مجيدى واحد وهو يساوى ١٦ غرشا فى مصر و ١٠

قرانا فى ايران و ٢ روبيه ونصف فى الهند و ٢ مناس

فى روسيا و ٤ فرنك فى اوروبا ومن اشترى عشرة نسخ

فله نسخة بلا ثمن ومن اشترى مئة نسخة فله عشرون نسخة

بلا ثمن ( فاستبشروا ببيعكم )